

٤٣١٢ و ٤٣١٣

فهرست کتابت بیچ الوصول
٤٣١٢

السلام المقبول

838
5/12

فہرست مطالب سالہج الوصول جن میں اصل مطالب کا خلاصہ عبارت ہے کہ لکھا گیا ہے
۱۳۱۳ھ ۱۰۷۸ھ و کا شعبہ نماز یادہ آسان ہو گیا ہے

تاریخ	مطلب	صفحہ	تاریخ	مطلب	صفحہ
۱	خطبہ حمد و نعت -	۲	۱	وازی و ابائی و حمدی و صانع و خالق	
۲	سبب تالیف رسالہ -	۳	۲	و بارشی و مقصور ہے -	
۳	ذکر اصل ماخذ رسالہ و نام رسالہ -	۳	۳	تکملہ اس بیان میں کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے -	۹
۴	تمہید مناسب اول جسمین بیثبات کیا گیا	۵	۴	اصل اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود کس طرح	
	کہ معرفت اللہ تعالیٰ کی واجب ہے -			مرکب نہیں ہے -	
۵	تمہید مناسب دوم جسمین اسکا بیان ہے کہ	=	۵	اصل اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود	
	اصول دین کا علم یقینی حاصل کرنا واجب ہے			واجب ہے -	
۶	اور یہ کہ حاصل کرنا علم اصول دین کا بحسب	۶	۶	ہدایت اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود	۱۰
	اختلاف طبائع مختلف طور پر واجب ہوتا ہے			متحیر و عرض نہیں ہے -	
۷	فصل اول بیان توحید میں	۷ تا ۲۴	۷	تبصرہ اس امر کے اثبات میں کہ واجب الوجود	
۸	اصل اس بیان میں کہ علم وجود بدیہی ہے	۷	۸	کسی شئی میں حلول نہیں کرتا ہے -	
۹	تقسیم موجود کی طرف واجب ممکن کے -	۷ و ۸	۹	اور اس میں اعراض حلول نہیں کرتی ہیں -	
۱۰	تکملہ اس بیان میں کہ علم وجود اللہ تعالیٰ	۸	۱۰	تکملہ اس امر کے اثبات میں کہ جسم نہیں ہے -	
	کا بدیہی ہے -			تکملہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	
۱۱	اصل اس بیان میں کہ وجود واجب الوجود کا	=	۱۱	کیسکا والد یا ولد نہیں ہے اور ابطال قول	
	ضروری ہے -			نصاری در باب حضرت عیسیٰ -	
۱۲	ہدایت اس بیان میں کہ واجب الوجود باثبات	۸ و ۹	۱۲	تکملہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ	۱۱

۲۱	کسی شے کا محل نہیں ہے۔	۳۰	ہونا اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے۔
۲۲	تکملہ اس امر کے بیان میں کہ کوئی شے سوائے اللہ تعالیٰ کے قدیم نہیں ہے۔	۳۱	تبصرہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی ضد یا ند یعنی شریک ذات نہیں ہے۔
۲۳	تکملہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ کے صفات حقیقہ عین ذات ہیں۔	۳۲	تکملہ البطلان قول مجوس میں جو ظلمت اور نور کا خالق جانتے ہیں۔
۲۴	اضافہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ کسی شے سے متاثر نہیں ہوتا ہے۔	۳۳	اصل اس امر کے اثبات میں کہ ہر ممکن حادث ہے۔
۲۵	تبصرہ اس امر کے اثبات میں کہ اتحاد و جوہر عقلاً محال ہے۔	۳۴	اثبات تنہا ہی حوادث و البطلان قول حکماء۔
۲۶	تکملہ معطلہ البطلان میں اس قول نصار کے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ سے اتحاد رکھتا ہے یا کہ اس نے انجمن حلول کیا ہے۔	۳۵	جو وجود حوادث غیر متناہیہ کے قائل ہیں۔
۲۷	تکملہ معرفت البطلان قول وحدت وجود میں جو عظیم صوفیہ کا عقیدہ ہے۔	۳۶	مقدمہ اس امر کے بیان میں کہ ہر مؤثر یا قادر ہی یا موجب ہے۔
۲۸	تکملہ تقویٰ اس قول کا البطلان کہ اللہ تعالیٰ حضرت رسول اللہ یا ائمہ ہدایہ علیہم السلام سے اتحاد کرتا ہے یا کہ اس نے ان میں حلول کیا ہے۔	۳۷	اور یہ کہ اثر قادر کا اس سے مؤخر ہوتا ہے اور اثر موجب کا اس کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے۔
۲۹	تبصرہ اس امر کے اثبات میں کہ الم اور لک	۳۸	نتیجہ اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ فاعل موجب نہیں ہے بلکہ قادر ہے۔
		۳۹	الزام البطلان میں اس قول فلاسفہ کے کہ اللہ تعالیٰ فاعل موجب ہے۔
		۴۰	نقض اس قول فلاسفہ کے البطلان میں کہ واحد سے نہیں صادر ہوتا مگر واحد۔
		۴۱	اصل اس امر کے اثبات میں کہ وہ قادر ہے۔

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
۱۵۱	اور یہ کہ کلام اللہ تعالیٰ کا حادث ہے۔	۱۵۱	کل ممکنات پر۔
۱۵۲	لطیفہ اس امر کے بیان میں کہ ذات اللہ تعالیٰ کی ہر طرح واحد ہی اور یہ کہ اس کی کثیرہ کا اطلاق اوپر باعتبار دیگر اشیا مختلف طور پر ہوتا ہے۔	۱۵۲	اور یہ کہ وہ عالم ہے کل ممکنات کا۔
۱۵۳	اور یہ کہ جن اسمائیں کوئی نقص ظاہر ہو مثلاً عارف اور طبیب وغیرہ کے ان کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں ہے۔	۱۵۳	نقص جوابہ شبہ اس قول فلاسفہ کو بطلان میں کہ اللہ تعالیٰ کو علم جزئی زمانے کا نہیں ہوتا ہے۔
۱۵۴	اور جو اسمائیں ماثور نہ ہوں اور انہیں کوئی نقص ظاہر نہ ہو ان کا اطلاق جائز ہے۔	۱۵۴	تکملہ تحقیق مسئلہ بد اور اثبات بد میں۔
۱۵۵	ختم و ارشاد اس بیان میں کہ کس قدر معرفت اللہ تعالیٰ کی حاصل کرنا ضروری ہے اور وہ کس طرح حاصل ہو سکتے ہیں۔	۱۵۵	فائدہ اس باب میں کہ اللہ تعالیٰ حی ہے۔
۱۵۶	تکملہ پہنچ معرفت بیان طریقہ تحصیل معرفت و تقویٰ میں۔	۱۵۶	فائدہ اس باب میں کہ اللہ تعالیٰ بلا واسطہ کسی جسمانی شے کے مرید ہے۔
۱۵۷	فضل ثانی بیان عدل میں۔	۱۵۷	اور بدرک ہے۔
۱۵۸	تقسیم اس بیان میں کہ فضل یا حسن یا قبیح ہے اور حسن یا واجب یا مندوب ہے۔	۱۵۸	اور سمیع ہے۔
		۱۵۹	اور بصیر ہے۔
		۱۶۰	اصل اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ کسی جہت میں نہیں ہے۔
		۱۶۱	اور یہ کہ وہ مرئی نہیں ہے یعنی دیکھا نہیں جاسکتا۔
		۱۶۲	وایت اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ مشکلم ہے بذریعہ ایک اور حروف اور اصوات کے۔

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
۵۹ اصل در باب اثبات حسن و قبح عقلی کے۔ ۲۶	۴۰ اصل اس امر کے اثبات میں کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے قبیح کو۔	۴۸ شیعہ یعنی یہ اعتراض اہل حیر کا کہ جو اس علم میں اللہ تعالیٰ کے گذرا ہی اوس کا خلاف ممکن نہیں تو بندہ مجبور ہی۔	۴۹ اور یہ جواب اسکا کہ اس سے مجبوری بندی کی لازم آتی ہے اپنے فعل کی کرنے پر بگر فعل کا اللہ تعالیٰ کے تاثیر سے ہونا لازم نہیں آتا ہی جو قول اہل حیر کا۔
۴۱ تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہی اور کراہت کرتا ہی۔	۴۲ تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ترک نہیں کرتا ہی۔	۴۰ اور یہ کہ بموجب اس اعتراض کے مجبوراً اللہ تعالیٰ کے لازم آئیگی اپنے افعال میں اور جو اہل حیر اسکا جواب دینگے وہ ہر ہمارا جواب ہوگا۔	۴۱ اور یہ کہ علم تابع معلوم کا ہوتا ہی اور اگر معلوم تابع علم کا ہو جائے تو دور لازم آئیگا۔
۴۳ تکملہ اس امر کے بیان میں کہ اللہ تعالیٰ کراہت کرتا ہی۔	۴۴ اصل اس امر کے اثبات میں کہ بندہ کو لئے افعال اختیاری ہیں اور ایسے افعال کے فاعل اور موثر وہی ہیں۔	۴۲ تکملہ جواب شیعہ مذکور بطور حل کے ۳۲	۴۳ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کو بخوبی علم اسکا ہوتا ہی کہ بندہ اپنے اختیار سے
۴۵ اصل اس امر کے اثبات میں کہ بندہ کو لئے افعال اختیاری ہیں اور ایسے افعال کے فاعل اور موثر وہی ہیں۔	۴۶ یہ شیعہ اہل حیر کا کہ جب قدرت و ارادہ بتا شیر اللہ تعالیٰ ہوئی تو فعل بھی بتا شیر اللہ تعالیٰ کے ہوا۔	۴۷ یہ جواب شیعہ مذکور کہ اللہ فعل کے بجانب اللہ	

مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اصل اس امر کے اثبات میں کہ افعال اللہ تعالیٰ کے لئے مصلحت نہیں ہوتے بلکہ وہ خاص ایسے اغراض کے لئے ہوتے ہیں جو خاص بندوں کے طرف عاید ہوتے ہیں۔	۳۴
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور یہ کہ اللہ تعالیٰ انہیں کرتا ہی کسے ایسے امر کو جس میں فساد ہو عباد کے حقیر تبصرہ اس امر کے بیان میں کہ ارادہ کرتا۔	۳۵
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اللہ تعالیٰ کا واسطے افعال عباد کے ہے حکم کرتا ہی اور نکو او ان افعال کا۔	۳۶
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور یہ کہ اللہ تعالیٰ حکم نہیں کرتا ہے قبیح کا کیونکہ یہ متضمن ہے فساد پر۔	۳۷
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور یہ کہ اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہوتا ہے قبیح سے کیونکہ یہ قبیح ہے۔	۳۸
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	تفسیر مراد اللہ کے خالق خیر و شر ہونے سے یہ ہے کہ وہ مثل خیر کے خالق	۳۹
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۴
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۵
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۶
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۷
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۸
اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۳	اور اللہ تعالیٰ اپنے اختیار سے فعل کو کرے گا پس نہ مجبوری بندہ کی لازم آئے اور نہ اللہ تعالیٰ کی۔	۳۹

کی طرف اور حدیث طینت میں مختلف
امریجہ انسانی کے مائل طرف طبایع خیر و شر
ہونے کی بجا تب اشارہ ہے۔

۳۴ تکملہ اس بیان میں کہ خلق کرنا عباد
اور خلق کا بغرض ان ظہار قدرت اور
فیض کے ضرور ہے۔

۳۵ تکملہ خلق ہونا اجسام ذی ارواح اور
اوراکات کا مادہ فلکی اور ثاری اور
ہوائی سے جن میں زیادہ تر لیاقت حرکت
وسکنات اور اوراکات کے ہے ضرور
ہے پس ایمان وجود ملائکہ کا ضرور ہے۔

۳۶ تبصرہ اس بیان میں کہ باری تعالیٰ کا
تکلیف کرنا عباد کو وہی حکم کرنا ہی اوست
جسمیں اوست کے لئے مصلحت ہو اور منع
کرتا ہی اوست سے جسمیں اوست کے لئے
فساد ہو پس یہ منافی حکمت نہیں ہے
گو اوست میں مشقت ہو۔

۳۷ اور جبکہ غرض تکلیف یہ ہے کہ عباد اوست کے
تعمیل کریں تو تکلیف اوست کے جسکے بندہ

طاقت نہ ہو حسن نہ ہوگی۔

۸۸ اصل اس بیان میں کہ لطف یعنی ایسے
فعل کا کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے
کہ جسکے بغیر بندہ ہی وہ فعل نہ کر سکیں
جسکے اوست کو تکلیف کی گئی ہے۔

۸۹ فصل ثالث بیان نبوت امامت پیغمبر
۹۰ اصل اس بیان میں کہ تنبیہ کرنا اوست مصلحت
اور مقاسد پر جسکے اوراک کے لئے عقول
عباد کافی نہ ہوں ایک لطف واجب ہے
اللہ تعالیٰ پر۔

۹۱ اور تنبیہ کرنا عباد کو اوست کی کیفیت معاشرہ
اور حسن معاشرت اور اوست کی انتظام
امور معاشرہ پر بھی ایک لطف واجب
ہی اللہ تعالیٰ پر۔

۹۲ اور چونکہ تنبیہات مذکورہ کے لئے واسطہ
ہونا ایک مخلوق کا جو مثل عباد کے
قابل اشارہ ہے ہو ضرور ہی تو بعثت
رسولوں کی واجب ہے۔

۹۳ اصل اس بیان میں کہ عصمت انبیاء

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
۹۸ اور یہ کہ ہر گاہ بہت سے کتب بجانب اللہ تعالیٰ نازل ہوئے ہیں تو اؤ کا ایمان واجب ہے۔	ایک لطف ہے بند و نکی حق بین اور نیز رسول و نکی حق بین کیونکہ عباد کو اسکے وجہ سے رغبت اطاعت انبیاء کی ہو اور انبیاء مثاب ہونگے رسالت پر تو یہ عصمت واجب ہے۔	۹۴ تکملہ اس بیان میں کہ حضرت آدم علیہ السلام کا کہا نا گہیوں کو یا نکاح کرنا حضرت داؤد علیہ السلام کا زوجاوریہ سے یا اسطرح کا جو امر کسی نبی کے لئے مذکور ہے وہ صرف ترک اولیٰ ہے اور معصیت نہیں ہوتا۔	۹۵ مقتضیہ اس بیان میں کہ ظہور معجزات کا انبیاء سے عہد فریدہ ہدایت کا اور ایک لطف واجب ہی اللہ تعالیٰ پر۔
۹۹ اصل اس بیان میں کہ حضرت محمد بن عبد اللہ ابن عبد المطلب ابن ہاشم ابن عبد مناف رسول ہیں کیونکہ انہوں نے دعویٰ نبوت کیا اور بہت سے معجزات دکھلائے۔	۹۶ تکملہ اس بیان میں کہ چونکہ مختلف زمانوں میں بہت سے انبیاء مبعوث ہوئے ہیں تو اؤ کا ایمان لانا واجب ہے۔	۹۷ تکملہ اس بیان میں کہ نازل کیں یا کتب متضمن اہم و نواہی کا ایک لطف واجب ہے۔	۱۰۰ اور یہ کہ اظہر معجزات قرآن ہے جبکہ باوجود طلب معارضہ کے اور باوجود کثرت مضاحت اور دوائی کے عرب اس کے مثل پیش کرنے سے ہمیشہ عاجز رہے ہیں۔
۱۰۱ تکملہ اس بیان میں کہ قرآن بوجہ کثرت علوم صحیحہ کے اور دیگر وجوہ سے بھی معجزہ ہے۔	۱۰۲ تکملہ اس بیان میں کہ معراج حبیبی حضرت رسول اللہ کے ممکن اور		

شاہد	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ
	مصالح پر متفہم ہے اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے تو ایمان اوسکا بھی واجب ہے۔	۱۰۸	تکملہ اس بیان میں کہ جبکہ ہر زمانہ میں بعد نبی کے ضرورت ہدایت کے ہے تو ہر زمانہ میں ہونا امام کا واجب ہے۔	۱۰۸
۱۰۳	ہدایہ اس باب میں کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چونکہ نبی ہیں تو وہ معصوم ہیں۔	۱۰۹	اصل چونکہ نے عصمت امام غرض امام حاصل نہیں ہو سکتے تو ضرور ہے کہ ہو امام معصوم۔	۱۰۹
۱۰۴	اور جو وہ حضرت لائے ہیں اور اوس کے معارض عقل نہیں ہے اوس کے تصدیق واجب ہے۔	۱۱۰	اصل اس بیان میں کہ ہر گاہ متفقہ اماموں کے رعایا کی جانب سے فساد کا خوف ہے تو واجب ہے کہ ہو امام ہر زمانہ میں ایک تمام دنیا میں تکملہ اس بیان میں کہ جبکہ نصب امام بغرض ہدایت خلق ہے تو واجب ہوگی معرفت اور اطاعت امام کے تمام خلق پر۔	۱۱۱
۱۰۵	اور اوس میں سے جسکے معارض عقلی ہو سکا انکار جائز نہیں ہے بلکہ توقف کرنا چاہیے تاکہ راز اوسکا ظاہر ہو۔	۱۱۲	اور یہ کہ ہون گے مخالفین امام فاسق اور مجاہدین امام کے کافر ہو جب تا حد بھیجے گئے۔	۱۱۲
۱۰۶	اور شریعت حضرت کی جو نسخ تمام شریعتوں کی ہے اوسکی اطاعت اور تعمیل ہمیشہ واجب ہے۔	۱۱۳	ہدایہ چونکہ عصمت ایک امر مخفی ہے اور عباد اوسکو از خود نہیں جان سکتے	۱۱۳
۱۰۷	اصل اس بیان میں کہ بعد نبی کے بغرض حفظ مشرور و منساوات اور بغرض ہدایت خلق اور نفاذ احکام الہی کے ہونا امام کا ایک لطف واجب اللہ تعالیٰ پر۔			

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
حضرت علی ابن ابی طالب اور باقی ائمہ علیہم السلام پر موجود ہے تو بوجہ نظر کے بھی امامت انحضرات کی ثابت ہے۔ ۱۱۸ ذکر اسمائے مبارکہ ائمہ ہدایہ علیہم السلام بہ ترتیب امامت۔	تو نص منجانب اللہ تعالیٰ یا نبی یا امام سابق کے ہر امام کے باب میں ضروری ہے۔ ۱۱۹ تکملہ اس بیان میں کہ اگر اختیار نصب امام کا رعایا کو ہو تو غلط بیان اور منساقا ممکن ہونگے تو رعایا کو اختیار نصب امام کا ہونا ممکن نہیں ہے۔	۱۱۵ مقدمہ جب کوئے زمانہ امام سے خالی ہے نہیں ہوتا تو جب پر اتفاق کہیں کہے وقت کل اہل زمانہ اور نہ معارض او سکے لے عقل وہ ضرور حق ہے بنظر عصمت امام کے۔	۱۱۶ اصل اس بیان میں کہ جب اتفاق مخالفین سوائی دوازہ امام علیہم السلام کے کسیکے عصمت ثابت نہیں ہی تو ثابت ہو امامت ائمہ ہدایہ علیہم السلام کے بوجہ ثبوت عصمت اور واجب ہوا انکے اطاعت سب پر۔
۱۱۹ تکملہ امام کو عطا ہونا قدرت معجزہ کا ۲۴ بغرض ہدایت ایک لطف واجب اللہ تعالیٰ پر۔	۱۱۵ مقدمہ جب کوئے زمانہ امام سے خالی ہے نہیں ہوتا تو جب پر اتفاق کہیں کہے وقت کل اہل زمانہ اور نہ معارض او سکے لے عقل وہ ضرور حق ہے بنظر عصمت امام کے۔	۱۱۶ اصل اس بیان میں کہ جب اتفاق مخالفین سوائی دوازہ امام علیہم السلام کے کسیکے عصمت ثابت نہیں ہی تو ثابت ہو امامت ائمہ ہدایہ علیہم السلام کے بوجہ ثبوت عصمت اور واجب ہوا انکے اطاعت سب پر۔	۱۱۷ تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے ۲۴ احادیث اور آیات میں نص امامت
۱۲۰ اور یہ کہ بہت سے معجزات ائمہ ہدایہ علیہم السلام نے دکھائے ہیں اور اسوجہ بھی امامت انکی ثابت ہے۔	۱۱۸ ذکر اسمائے مبارکہ ائمہ ہدایہ علیہم السلام بہ ترتیب امامت۔	۱۱۹ تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے ۲۴ احادیث اور آیات میں نص امامت	۱۱۶ اصل اس بیان میں کہ جب اتفاق مخالفین سوائی دوازہ امام علیہم السلام کے کسیکے عصمت ثابت نہیں ہی تو ثابت ہو امامت ائمہ ہدایہ علیہم السلام کے بوجہ ثبوت عصمت اور واجب ہوا انکے اطاعت سب پر۔
۱۲۱ فائدہ سبب حریان خلق کا حضور امام زمان سے ضروری ہے کہ ہو منجانب خلق کو۔	۱۱۹ تکملہ امام کو عطا ہونا قدرت معجزہ کا ۲۴ بغرض ہدایت ایک لطف واجب اللہ تعالیٰ پر۔	۱۱۵ مقدمہ جب کوئے زمانہ امام سے خالی ہے نہیں ہوتا تو جب پر اتفاق کہیں کہے وقت کل اہل زمانہ اور نہ معارض او سکے لے عقل وہ ضرور حق ہے بنظر عصمت امام کے۔	۱۱۶ اصل اس بیان میں کہ جب اتفاق مخالفین سوائی دوازہ امام علیہم السلام کے کسیکے عصمت ثابت نہیں ہی تو ثابت ہو امامت ائمہ ہدایہ علیہم السلام کے بوجہ ثبوت عصمت اور واجب ہوا انکے اطاعت سب پر۔
۱۲۲ اور یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے امام کو نصب کر دیا اور علت مانع اطاعت اکو رفع کر دیا اور اصل حقیقت اظہار کر دے تو حجت اللہ تعالیٰ کی خلق پر قائم ہو گئے۔	۱۱۸ ذکر اسمائے مبارکہ ائمہ ہدایہ علیہم السلام بہ ترتیب امامت۔	۱۱۹ تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے ۲۴ احادیث اور آیات میں نص امامت	۱۱۷ تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے ۲۴ احادیث اور آیات میں نص امامت
۱۲۳ اور جیکہ حضرات نوح اور عیسیٰ اور خضر ۴۵	۱۱۹ تکملہ امام کو عطا ہونا قدرت معجزہ کا ۲۴ بغرض ہدایت ایک لطف واجب اللہ تعالیٰ پر۔	۱۱۵ مقدمہ جب کوئے زمانہ امام سے خالی ہے نہیں ہوتا تو جب پر اتفاق کہیں کہے وقت کل اہل زمانہ اور نہ معارض او سکے لے عقل وہ ضرور حق ہے بنظر عصمت امام کے۔	۱۱۶ اصل اس بیان میں کہ جب اتفاق مخالفین سوائی دوازہ امام علیہم السلام کے کسیکے عصمت ثابت نہیں ہی تو ثابت ہو امامت ائمہ ہدایہ علیہم السلام کے بوجہ ثبوت عصمت اور واجب ہوا انکے اطاعت سب پر۔

۱۲۸ علیہم السلام کے حق میں طول عمر ثناء
ہی تو استبعاد طول عمر امام زمان
میں درست نہیں ہے۔

۱۲۹ تکملہ جبکہ اختفا بھی حضرات عیسیٰ
و خضر علیہم السلام کے حق میں ثناء
ہی تو استبعاد بوجہ اختفائے امام
بھی درست نہیں ہے۔

۱۳۰ تبصرہ جبکہ عباد انبیاء اورائمہ ہدا
علیہم السلام کے طرف قلم و تادب
میں محتاج ہیں تو واجب ہے کہ ہوں
وہ انبیاء اورائمہ اعلم و اشجع بلکہ تعلیم
و تادیب کر سکیں۔

۱۳۱ اور جبکہ وہ معصوم ہیں اور ہر قسم
کے معاصی سے پاک ہیں تو واجب ہے
کہ اقرب الی اللہ ہوں پس نسبت
دیگر عباد کے۔

۱۳۲ اور جبکہ امام رعیت نبی سے ہے تو
واجب ہے کہ ہوں افضل امام
سے۔

۱۲۸ تکملہ صحابہ کے نسبت بہت سے آیات
و احادیث مدح اور بہت سے آیات
و احادیث ذم ہیں تو ادھن ضرور
دونوں قسم کے اشخاص تھے۔

۱۲۹ اور یہ کہ صرف محد و حین صحابہ اول و دوم
کے مؤمنین ہونے چاہئے بموجب صحیح نکتہ
اصول شیعہ و سنت کے۔

۱۳۰ اور یہ کہ اصل معیار صحابہ محد و حین کا ہونا
یہ ہے کہ جنہوں نے مخالفت احکام رسول
اللہ سے نہیں کی اور بموجب اپنی وصیت
کے ہمیشہ تمسک قرآن اور سنت
رسول اللہ سے کیا ہے وہ صحابہ
محد و حین ہیں۔

۱۳۱ فصل الرابع بیان معاویہ

۱۳۲ انسان کے خلقت اور اسکو عطا
علم و قدرت و ارادہ و اختیار اور کون
مختلفہ اور اسکو تکلیفات شاقہ کا
دیا جانا اور ہر قسم کے الطاف کا اسکو
شامل حال ہونا مثبت اس امر کے

ہیں کہ عرض اس کے خاص اوس کے
حق ہیں یہ ہے کہ وہ ایک کمال بندہ
کسب حاصل کرتے۔

۱۳۳ اور یہ کہ حصول اس کمال کا بغیر کسب
ممکن نہیں تھا اور نہ اوس طرح ابتدا
اللہ تعالیٰ اوس کو خلق کرتا۔

۱۳۴ پس اوس کمال کے تحصیل کے لئے
ضروری ہے کہ وہ ایک مدت تک دنیا میں
رہے جو دار تکلیف و کسب ہے۔

۱۳۵ اور بعد ازاں ضروری ہے کہ وہ درجہ
و آخرت کے طرف رجوع کرے تاکہ غور
تکالیف کا بھی پائے۔

۱۳۶ مقدمہ اس امر کے بیان میں کہ خدا

الانسان جو ہر شے ہے اور عرض با جسم
یا جزو جسم نہیں ہے کیونکہ عرض کے
ساتھ اوس کا محل متصف ہوتا ہے اول
الانسان کے ساتھ کوئے چیز متصف
نہیں ہوتے اور جسم اور جزو جسم متصف
علم کے ساتھ نہیں ہوتے ہیں اور

الانسان ضرور علم کے ساتھ متصف ہوتا
۱۳۷ تکملہ اس امر کے بیان میں کہ قول راجح
یہ ہے کہ نفس ناطقہ انسانی جسمانی ہے۔

۱۳۸ اور یہ کہ مادہ خلقت نفس کی نسبت مختلف ہے
اقوال میں مگر قول راجح یہ ہے کہ اوس کا
افلاک اور کوکب اور انوار کے مادہ سے
مشابہ ہے۔

۱۳۹ تصریح اس امر کے کہ حقیقت نفس ایک امر
اسرار اللہ تعالیٰ سے ہے اور اوس کے نسبت
بہت سے کوئے قول قطعاً ممکن نہیں ہے اور
زیادہ غور ضروری بھی نہیں ہے۔

۱۴۰ مقدمہ اس بیان میں کہ حشر اجساد نام

ہے انسان کے اجزائے اصلی کے دوبارہ
جمع کرنے اور اوس کے بدن کے بدستور
سابق تالیف کرنے اور اوس کے روح
مذہبہ کو اوس کے طرف اعادہ کر کے اوس کے
پھر زندہ کر دینے کا۔

۱۴۱ اور یہ کہ امور مذکورہ سب ممکنات سے ہیں
اور اللہ تعالیٰ قادر ہرچیز اور ہر شے

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ
	مکلفین کا اور نیز ان کے ارواح کا ضرور		مکمل ہے۔	
۱۵۱	اور یہ کہ آیات میں جو ہر شخص کے فنا اور	۱۴۲	اصل اس بیان میں کہ تمام انبیاء علیہم السلام نے خبر دی ہے حشر جساد کی	
	پہرشی کے ہلاک ہونے کا ذکر ہے اور اس سے		پس حشر جساد حق ہے۔	
	اشارہ طرف او سے تبدیل تالیف و مزاج	۱۴۳	اور جنت و نار جو محسوس ہیں اور جنکی	
	کے ہے۔		خبر دی ہے انبیاء نے وہ خلق ہو چکے ہیں	
۱۵۲	سمجھنا اس شہمہ فلاسفہ کے ذکر میں کہ حشر		اور حق ہیں۔	
	محال ہے کیونکہ اگر بدن پھر مستعد ہو قبول	۱۴۴	اور یہ کہ سوال منکر و نکیر حق ہے۔	
	نفس کے لئے تو اس پر فیضان ہوگا ایک	۱۴۵	اور عذاب قبر حق ہے۔	
	نفس کا مبداء فیاض سے اور اگر عادیہ	۱۴۶	اور صراط حق ہے۔	
	کی بجائے اس کے طرف نفس سابقہ بھی تو	۱۴۷	اور پیش ہونا نامربائے اعمال نیک	
	لازم آئیگا اجتماع دو نفسوں کا ایک بدن		و بد کا حق ہے۔	
	میں یہ محال ہے۔	۱۴۸	اور گویا ہونا اعضائے انسان کا	
۱۵۳	جواب شہمہ مذکورہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ		حق ہے۔	
	فاعل مختار ہے اور ممکن ہے کہ نہ فیضان	۱۴۹	اور سوائے اسکے جن حالات حشر کے	
	کرے نفس جدید کو سوائے نفس سابق		خبر دی ہے انبیاء علیہم السلام نے وہ	
	کے پس اجتماع نفسین کا ایک بدن نیز		سب حق ہیں۔	
	لازم نہ آئیگا۔	۱۵۰	ہدایت اس بیان میں کہ عادیہ معدوم	
۱۵۴	تکملہ اس بیان میں کہ حشر جساد کے		کا بعد نہ محال ہے تو باقی رہنا ہمزاء	
	کیفیت کی نسبت مختلف اقوال ہیں جنہیں			

شماره	مطلب	مطلب	صفحہ
	۱۵۳ ایک وہ قول ہے کہ جسکو محقق علیہ الرحمۃ نے اختیار کیا ہے۔	دو بارہ زندہ کئی جائینگے۔	
۱۵۵	دوسرا قول یہ ہے کہ صرف روحیں تباہ رہیں گی اور اجسام مشابہ اجسام سابق پیدا کر کے حشر کیا جائیگا۔	۱۵۹ تکملہ اس بیان میں کہ رجعت مثل حشر کے ممکن ہے اور احادیث اور آیات سے ثابت ہے پس وہ حق ہے۔	
۱۵۴	تیسرا قول یہ ہے کہ صرف روحیں تباہ رہیں گی اور پھر وہی پہلے ابدان بعینہا پیدا کر کے سب زندہ کئے جائیں گے۔	۱۶۰ اصل اس بیان میں کہ ثواب و عقاب جو موعود ہیں وہ دائمی ہوں گے۔	
۱۵۷	اور ایک قول آخر چوتھا یہ ہے کہ صرف روحیں بعد موت باقی رہیں گی اور آخر کو قبل قیامت وہ بھی فنا ہو جائیں گی اور بروقت ختم شدہ تقاضے انہیں بدن سابقہ کو انہیں اجزائے اصلی اور انہیں تالیفون اور مزاجون کے ساتھ اور انہیں روحون کے ساتھ بعینہا زندہ کر کے محشر کرے گا۔	۱۶۱ اور جو مستحق ثواب علی الاطلاق کا ہوگا مثل مشرور صالحین کے وہ مخلد ہوگا جنت میں۔	
۱۵۸	توضیح اس امر کے کہ کسی کیفیت خاص حشر کا اعتقاد ضرور نہیں ہے بلکہ صرف اس امر کا اعتقاد ضروری ہے کہ سب	۱۶۲ اور جو مستحق عقاب علی الاطلاق ہوگا مثل کفار کے وہ مخلد فی النار ہوگا۔	
		۱۶۳ اور جو مستحق ہوں ثواب باعقاب کے مثل صبیان یا نجائین اور مستضعفین نہیں تھیں ہوگا کریم مطلق سے معذب نہ کرنا اور نکال پس وہ بھی داخل جنت ہوں گے۔	
		۱۶۴ اور جو جنم کرے گا دونوں استحقاقوں کو تو اگر وہ عید عقاب اس کے حق میں بدلہ دے گا ہو گے تو ممکن ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اسے فضل سے اسکو عفو کرے۔	
		۱۶۵ اور اگر نہ نصیب ہوگا اسکو عفو یا کہ عاصی	۵۴

مطلب	مطلب	مطلب	مطلب
۱۴۰ اور یہ امر کہ پچھلے ثواب کیا جائے اور پھر عقاب ۵۱	ایسا ہو کہ اس کے حق میں وعید عطا	۱۴۱ پس حق یہ مذہب ہو کہ اول عقاب کیا جائیگا	۱۴۱ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ
کیا جائے یہ قول متروک ہو کوئی اسکا قائل نہ ہو	بالتقین ہو تو اس کے نسبت مختلف	۱۴۲ تکملہ اس بیان میں کہ بنظر عدل اللہ تعالیٰ	نہیں سمجھتے ہیں مگر صفائے بین
۱۴۱ پس حق یہ مذہب ہو کہ اول عقاب کیا جائیگا	اقوال ہیں۔	۱۴۳ ولد الزنا بھی در صورت ایمان و اعمال صالح	۱۴۲ اور ابو علی جبانی کا قول یہ ہے کہ حبس
پھر ثواب دینی عطا ہوگا۔	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	مستحق ثواب اور در صورت کفر و عصیان	ہوگا یعنی استحقاق زائد استحقاق ناقص کو
۱۴۲ تکملہ اس بیان میں کہ بنظر عدل اللہ تعالیٰ	نہیں سمجھتے ہیں مگر صفائے بین	۱۴۳ ولد الزنا بھی در صورت ایمان و اعمال صالح	ساقط کر دیگا اور خود گنہ باقی رہیگا
۱۴۳ ولد الزنا بھی در صورت ایمان و اعمال صالح	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	مستحق ثواب اور در صورت کفر و عصیان	اور اس پر مدار ثواب عقاب ہوگا۔
مستحق ثواب اور در صورت کفر و عصیان	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۴۴ بدایہ شفاعت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۱۴۳ اور اس کے بیٹے ابو ہاشم کا قول ہے کہ
۱۴۴ بدایہ شفاعت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۴۵ و اس کے اہل کبار کے حق میں ثابت ہے۔	موازنہ ہوگا یعنی یہ کہ استحقاق زائد بین
۱۴۵ و اس کے اہل کبار کے حق میں ثابت ہے۔	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۴۶ تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے آیات اور	بقدر ناقص کے بوجہ ناقص کے ساقط ہوگا
۱۴۶ تکملہ اس بیان میں کہ بہت سے آیات اور	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۴۷ احادیث منقول ہیں جن سے شفاعت حضرت	اور مقدار فاضل پر مدار ثواب عقاب
۱۴۷ احادیث منقول ہیں جن سے شفاعت حضرت	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۴۸ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور	ہوگا۔
۱۴۸ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۴۹ ہر اعلیٰ السلام کی بلکہ شفاعت کرنا	۱۴۴ ابطال اون دونوں مذہبوں کا اس
۱۴۹ ہر اعلیٰ السلام کی بلکہ شفاعت کرنا	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۵۰ مؤمنین صالحین کا ثابت ہے۔	دلیل سے کہ استحقاق ایک مراضافی و
۱۵۰ مؤمنین صالحین کا ثابت ہے۔	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۵۱ فائدہ اس بیان میں کہ ایمان وہی	غیر موجود فی الخارج ہو پس اس کے تاثیر
۱۵۱ فائدہ اس بیان میں کہ ایمان وہی	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۵۲ کرتا ہو اس چیز کا وہ محمد صلی اللہ علیہ	اور اس کا تاثیر غیر معقول ہو اور اسطر
۱۵۲ کرتا ہو اس چیز کا وہ محمد صلی اللہ علیہ	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۵۳ وسلم سے جس کے تقدیق واجب پس اہل کبار	کے اور دلائل بھی مذکور ہیں۔
۱۵۳ وسلم سے جس کے تقدیق واجب پس اہل کبار	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ	۱۵۴ مؤمنین ہیں اور بعض ایمان مستحق	
۱۵۴ مؤمنین ہیں اور بعض ایمان مستحق	۱۴۲ معتزلہ میں سے وعید یہ عفو کو جایز نہ		

نمبر	مطلب	نمبر	مطلب	نمبر
	و تفریط سے ورنہ مبتلا کے شقاوت ہوگا۔		ثواب ابدی ہیں۔	
۵۸	تکلمہ اس بشارت عظمیٰ کے بیان میں کہ محبوب ۵۸	۱۷۷	و عید یہ ہے یہ تفسیر ایمان کی ہے کہ	
	آیات قرآنی و احادیث کے مؤمنین صالحین کو		وہی تصدیق بقلب اور اقرار جہان	
	جنت میں نہایت خوشنما بہت سے نعمتیں عطا ہوں گی۔		اور عمل بذریعہ اعضائے جوارح ظاہر ہو	
	۱۸۱ اور فواکہ لطیفہ اور ازواج طیبہ وغیرہ عطا ہوں گی۔		اس تفسیر کے بموجب اہل کبار و مؤمنین	
۱۸۲	۱۸۲ دفع اس شجرہ کا کہ جنت میں ازواج کاملنا اور پونا		ہیں مگر یہ تفسیر زیادہ صحیح نہیں ہے۔	
	صحبت ازواج کا خلاف شان عظمت جنت ہے	۱۷۸	فائدہ و خوش و طیبہ و مشہور ہونے بغرض	
	کہ ازواج طیبہ و حقیقت نعمت عظمیٰ ہیں بوجہ		دینے اور ان کے عوض آلام کے جیسا وعدہ	
	النس و محبت و نیز بوجہ صحبت کے۔		ہوای قرآن میں۔	
۱۸۳	۱۸۳ اور جب انبیا اور اولیا کو ازواج طیبہ عطا ہوں	۱۷۹	اور اس طرح مکلفین اور غیر مکلفین کو	
	ہیں دنیا میں اور خاص جنت میں حضرت ام		پہنچایا جائیگا عوض اور ان کے آلام کا اور	
	علیہ السلام کو حضرت حوا عطا ہوئے ہیں		جو وعدہ ہوا ہے ان کے حق میں	
	تو استبعاد ان کی جنت تکلفی کی نسبت بیکار ہے۔	۱۸۰	اور یہ کہ سب کا ایک حساب صحیح اور حق	
۱۸۴	۱۸۴ اور یہ کہ نعمائے جنت فی الجملہ صورت میں مشابہ ۵۹		کیا جائیگا۔	
	ہوں گی نعمائے دنیا سے مگر ان کی لذت و کیفیت		ختم و نصیحت اس امر کے بیان میں کہ جو	
	ہزاروں درجہ بڑھی ہوئی ہوگی۔		اوس حکمت کو مشاہدہ کرے گا جو اوسکی	
۱۸۵	۱۸۵ اور جو نعمائے جنت مذکور ہوئے ہیں اور ہر		بنائے ہستی میں ہر اوستہ واجب ہوگا کہ	
	میں نعمائے جنت منحصر نہیں ہیں اور کل		اپنے غرض خلقت کو دریافت کرے اور	
	نعمائے جنت کی تفصیل کا دریافت ہونا مشکل		ضائع کرے اوس غرض کو اپنے افراط	

شاہد مطالب

مطالب

- ۱۸۹ اور یہ کہ یہ فی جاتی آدمی کہ جو لطف حاصل ہو گا وہ ایک بڑی شاہنشاہی کے
- ۱۹۰ اہل لطفوں سے بڑے ہوئے لطفوں پر مشتمل ہو گا۔
- ۱۹۱ خاتمہ شمس التماس دعا و دعا خیر بحق
- ۱۹۲ مؤمنین۔ بہت بالخیر

فہرست اہم مطالب حواشی

- ۱ ایک عمدہ دلیل متکلمین کے توحید پر۔
- ۲ ابطال اس قول اہل سنت کہ صفات حقیقہ اللہ تعالیٰ کی غیر ذات اللہ تعالیٰ اور وہ قدیم اور ازلی اور ابدی ہیں۔
- ۳ اور نیز ابطال اس قول اہل سنت کا کہ کلام اللہ تعالیٰ از اسم حروف و اصوات نہیں بنتا۔
- ۴ ایک اور دلیل روشن اس امر کے کہ اللہ تعالیٰ کا دیکھنا ممکن نہیں ہے۔
- ۵ بیان تاویل اس آیت قرآنی کا جس میں یہ مذکور ہے کہ قیامت کے دن کہہ ہوئے اللہ تعالیٰ کی طرف نظر کرتے ہوئے

شاہد مطالب

مطالب

- ۱ اس طرح کہ مراد اس سے معرفت کاملہ ہے۔
- ۲ اور دیگر تاویلات آیت مذکورہ۔
- ۳ بیان اس امر کا کہ اسمائے راثرہ کے ساتھ ذکر کرنا اللہ تعالیٰ کا زیادہ تر مقتضائی احتیاط اور اولیٰ ہے۔
- ۴ بیان اس امر کا کہ بندہ و مذکورہ قدرت اور
- ۵ اور آدمی غطا ہو پھین وہ بہت ناقص قدرت ہے بمقالہ قدرت اللہ تعالیٰ کے اور بہت ضعیف اور حادث قدرت ہے اور باوجود اللہ تعالیٰ کی طرف بندے ہر وقت اور قدرت کے بقا اور اوسس کے نفاذ میں محتاج ہیں۔
- ۶ اور یہ کہ درحقیقت صحیح یہ قول ہے کہ نہ جبر ہے اور نہ تفویض ہے بلکہ ایک امر درمیان درمیان ہیں۔
- ۷ تنبیہ اس امر کے ضرورت خلقت خلوق
- ۸ اور ضرورت خلقت جن و ملک پر استدلال خاص مولف نے کیا ہے پس ثبوت کامل ان کا اعتقاد کہ نا ضرور نہیں مثل دیگر

شماره	مطلب	مطلب	صفحہ
	اعتقادات یقینی کے۔	ہوا اور یہاں شیعہ حقیقت صفحہ ۲۴۴ سطر ۱۸ کا	
۱۱	چند دلائل عقلی وجود ملائکہ جن و شیائے طہیزہ	ہر گز غلطی سے صفحہ ۲۴۴ میں چھپا ہے۔	
۱۲	بیان اس امر کا کہ جہان کہیں کہا ہے کہ	۱۸ ذکر چند احادیث و آیات کا منجملہ ان احادیث کو	۴۲
	اللہ تعالیٰ پر کوئی امر واجب اوست	۱۹ کے جن امامت بارہ امام علیہم السلام کی ثابت	۴۵
	مراویہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اپنے اختیار سے اور بموجب اپنے مقتضائے حکمت کے	۲۰ بطور نمونہ ذکر بعض معجزات کا منجملہ بہت سے	۴۶
	وسکوا اپنے اوپر واجب کرتا ہی نہ یہ کہ	معجزات ائمہ ہدایت علیہم السلام کے	۴۷
	معاذ اللہ وہ اس کے کرنے پر مجبور ہے۔	۲۱ بیان اس امر کا کہ یہ سب معجزات اور نیز معجزات	۵۰
۱۳	ذکر ان آیات کا جو وجوب مذکور پر	حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم ممکن	
	شاید ہیں۔	ہیں اور بخوبی ثابت ہیں اور انیس برس رسالت	
۱۴	علاوہ دلیل مندرجہ میں کی ایک اور	حضرت رسول اللہ کی اور امامت ائمہ ہدایت کے	
	دلیل عصمت نبی کی۔	بخوبی ثابت ہے۔	
۱۵	بطور نمونہ ذکر سترہ معجزات کا منجملہ معجزات	۲۱ بعد از معجزات ائمہ ہدایت علیہم السلام کے جو	
	اکثرہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے۔	کتاب مدنیۃ المعاجز میں مذکور ہیں۔	
۱۶	ایک اور دلیل عصمت امام کی۔	۲۲ اور یہ کہ شواہد نبوت ملا جامی میں لکھے	
	۱۷ اور دلیل اس امر کے کہ ممکن نہیں ہے	جو سنی ہیں بعض معجزات ائمہ ہدایت علیہم	
	کہ اختیار غضب امام کا مؤمنین کو حاصل	السلام کے مذکور ہیں۔	
		۲۳ ذکر اس امر کے بعض دلائل کا کہ نقص نطق	
		انسانی جسمانی ہے۔	
		۲۴ ذکر اس کا کہ ترکیب انسان کی بجائے	

مطلب

مطلب

مطلب

مطلب

مطلب

چار عناصر کے پانچ عناصر سے تسلیم کرنا
لائق اعتراض نہیں ہے۔
۲۵ جواب بعض دلائل بجز نفس ناطقہ
انسانی کا۔

۲۴ ذکر بعض ایسی آیات اور احادیث کا
جس سے رجعت کا ثبوت واجب
تسلیم ہے۔

تمت بالانجیر والعا فیہ

اطلاع اس سالہ کو سوائے شیعہ کے اور مذہب کے لوگ زیادہ عنایت نہ کی ہیں

۳۳۳
۲

وَاللّٰهُ يَهْدِيْكَ لِمَنْ تَشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ

لہ الحمد والبرکہ کہ یہ رسالہ کثیر النفع جو اصول دین میں اور جو
عمدہ تصنیفات فاضل جلیل عالم سید جلیل مولوی سید محمد علی حسن صاحب
ادام اللہ فیض الجہیل سے ہے اور جس کا نام نامی ہے

مَنْهَجُ الْوُضُوْلِ فِي الْأُصُوْلِ
عَلَى مَنَوَالٍ
الْفُصُوْلُ فِي الْأُصُوْلِ
مجلد اول
۱۱-۱۰۹۰ شنبان

یہ خاص بضر فادہ استفادہ عامہ مومنین شیعہ اثنا عشریہ
اہل ہند کے بسی و حسن اہتمام خیر خواہ مومنین
سید عابد علی رضوی مالک و مستطیع

مطبع اثنا عشریہ واقع محلہ وزیر گنج شہر لکھنؤ میں چھاپا گیا

٧٣٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ظهرت في كل شيء دلائل توحيد لا وقدرته
وتجلت من كل موجودات اثار عدله وحكمته وتلا كآت من كل
مخلوق انوار جلاله وعزته وطلعت من كل صنوعات كماله
وعظمته والصلوة والسلام على الاصفياء الذين هم مظاهر
كآلاته وكرامته من انبيائه ورسوله واوليائه وملائكته
لا سيما على رسوله وحبيبه وخير خلقه وبريئه محمد
المخصوص بختم نبوته ورسالته وعلى ابن عمه ووصيه الذي
هو باب مدينة علمه وحكمته ومولى كل مؤمن ومؤمنة

من ائمتہ و علی الأئمة المہدیین من عترتہ و مولد مرتبہ
الطیبین الظاہرین المخصوصین بجلالہ کرامتہ و مکارم خلائقہ
و علی صحابہ المجاہدین فی نصرتہ و اعلام کلمتہ و المتسکین
بما ترک فیہم من الثقلین من کتاب لغز و عترتہ و صلوة دائمة
زاکية نامیة الی یوم القيمة الذی ہو یوم عدل اللہ و مرحمتہ
اقابہ حیر سراپا تقصیر نگ کوئین السید محمد شمس الدین حسین
المعروف بالسید محمد علی حسن ابن المولوی السید محمد امجد علی لکھی و مدنی اصلا و شرفا
و واسطی نسباً و علی پوری و دبیری و فتح پوری مولد از موطناً و لکنوی و معاشاً
و سکناً عفا اللہ عنہ و عن والدیہ یوم الدین و حشر ہم فی ذمہ
موالیم الظاہرین و ساداتہم الطیبین خدمت برادر ایمانی
یہ عرض پرداز ہے کہ ہر گاہ علم کلام اجل و اشرف علوم میں سے ہے جسکے
ذریعہ سے علم یقینہ بدلائل قطعہ عقائد دینے کا حاصل ہو سکتا ہے
علی الخصوص و جزاوس کا جو اصول دین سے متعلق ہے اور بغوائے
طلب العلم فریضہ علی کل مسلم الا ان للہ یحب بغاۃ العلم تحصیل و تکمیل
اوستکی حتی الوسع ہر صاحب ایمان پر واجب و لازم ہے اور زبان اردو میں
کوئی ایسا عمدہ در سالہ اوسکا جس سے نفع ہر خاص و عام با سہل طرق ممکن ہو
موجود نہیں ہو دین و جہا یک مدت دراز سے میں اس فکر میں تھا کہ ایک عمدہ

رسالہ ایسا اس علم میں مہیا کروں مگر بوجہ تعدید یہ امر آج تک ممکن نہیں ہوا لیکن
 جبکہ مجھ کو بحالت بعض تالیفات کے بعض مقامات پر مباحث کلامیہ کے تحریر و
 تحقیق کے ضرورت ہوئی اور اس وجہ سے مجھ کو اسکی ضرورت زیادہ تر دریافت
 ہوئی کہ مومنین ہند کے لئے کوئی ایسا رسالہ مرتب کیا جائے اور اتفاقاً ایک
 دوست کے ایماء کے بموجب میں نے اس رسالہ شریفہ پر بغور نظر لی جسکو مولائی
 اعظم و امام اکرم افضل المحققین سید العلماء المتبحرین نصیر الملتہ والدین محمد بن
 محمد بن الحسن الطوسی اعلی اللہ مکانہ ووسع له جنانہ نے چند اوراق میں بحال
 ایجاز و اختصار تصنیف کیا تھا اور نام اسکا **الفصول فی الاصول**
 رکھا تھا اور جو دراصل زبان فارسی میں تھا اور جسکا بعض علمائے خاص
 بنظر افادہ اہل عرب کے عربی میں ترجمہ کیا تھا تو کتاب مذکور کو سینے قدر
 ضروری و اہم امور علم مذکور پر محتوی پایا اور بوجہ اس کے ایجاز و اختصار کے
 افادہ مومنین ہند میں اسکو عظیم النفع تصور کیا لہذا تصنیف رسالہ جدا لکھا
 بشرط افضال و توفیق اللہ تعالیٰ زمانہ آئندہ پر موقوف رکھ کر سرست
 بغرض نفع عامہ مومنین اس امر کو ضروری خیال کیا کہ رسالہ مذکور کو زبان اردو
 میں ترجمہ اور اوس میں مناسب توضیحات اور اضافات مندرج کر کے نذر احباب
 کروں لہذا میں نے خاص اسی مطلب سے اس رسالہ کو تحریر کیا ہوا اور نام اس کا
منہج الوصول فی الاصول علی منوال الفصول فی الاصول رکھا ہے

نفعتنا الله وسائر المؤمنين بما في الدنيا والآخرة
 وهذا أنا وإياهم للتمسك بسائرنا الطيبين وصدقنا
 وإياهم الحشمة موالينا الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين إلى يوم الدين
 اور یہ رسالہ چار فصلوں پر مشتمل ہے اور جو مسائل میں اضافہ کئے ہیں ان کے
 ابتدائیں لفظ اضافہ یا تکملہ یا تمہید مناسب کی استعمال ہوئے ہے تمہید
 مناسب اول اللہ تعالیٰ کی معرفت جیسا بموجب بہت سے آیات
 قرآنی و احادیث نبوی و ائمہ طاہرین علیہم السلام کی واجب ہے اوسے بطرح
 اس دلیل عقلی سے بھی واجب ہے کہ جب انسان اپنے وجود پر اور ان نعمتوں
 کثیرہ پر جو اس کے شامل حال ہیں نظر کرتا ہے تو وہ معلوم کرتا ہے کہ
 کوئی اوس کا بنانے والا ہے جس نے اوس کو بحال حکمت و صنعت بنایا ہے اور
 جب وہ حکیم ہے تو چونکہ فعل حکیم کا حکمت اور مصلحت سے بخالی نہیں ہوتا تو
 اب اوس کو ضروریہ خوف پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اوس کو کسے
 غرض کے واسطے پیدا کیا ہے تو اگر اوس غرض کے موافق یہ کلام نہ کرے
 تو ممکن ہے کہ اسوجہ سے اوس کا بنانے والا اوس سے ناراض ہو پس
 اوس کو بغرض و رفع اس خوف کے کیونکہ دفع خوف کا ضرور بالبداہتہ واجب ہے
 اولا اللہ تعالیٰ کی معرفت اور بعد از آن دریافت کرنا اپنی اعتراض خلقت کا
 واجب ہوگا تمہید مناسب دوم اصول دین کا علم یقینی حاصل کرنا

ضرور ہو صرف ظن و گمان کافی نہیں ہے جس میں خوف خطا کا باقی رہتا ہے
 پس اصول دین میں سے جو بدیہی منہوا سکے بدلیل یقینی جانتا ضرور ہو اور چونکہ صرف
 کسیکے قول کی بموجب ایک امر کا جان لینا تقلید ہو اور ایسے تقلید صرف گمان اور
 ظن کو کافی ہوتی ہو اور مفید یقین کے لئے نہیں ہوتے اسوجہ سے اصول دین کو
 علم میں تقلید کافی نہیں ہو باقی یہ امر کہ کس قسم کے دلائل یقینی سے جانتا ضرور ہے
 اس باب میں صحیح امر یہ ہو کہ بموجب اختلاف فہم مکلفین کے یہ وجوب بھی مختلف طور پر
 ہوتا ہے بدلائل علم کلام اہل علم کو اور جو ایسے اشخاص ہوں کہ دلائل مذکورہ کو سمجھ
 سکتے ہوں اصول دین کا جانتا واجب ہو اور خاص اوس قدر قدرت تامہ
 حاصل کرنا کہ رفع معظم شجاعت پر قدرت حاصل ہو خاص علماء پر واجب کفائی ہو
 اور جو سب پر واجب ہو اور جو ایمان کے لئے کافی ہو اور بہت سہل دلیل ہے وہ
 یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوی نبوت کا کیا اور اوس کی تصدیق کے لئے
 معجزات کثیرہ دیکھائے اور اوسکی ایسے لوگوں نے اور اس کثرت سے گواہی دی
 کہ اونکا واقع ہونا ضرور ایک مرتبہ یقینی ہو اور یہ مقدمہ بھی یقینی ہو کہ جس سے
 ایسے معجزات ظہور میں آئیں وہ ضرور سچا ہوتا ہو پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ ضرور سچے تھے پس جو ہدایتیں انہوں نے فرمائیں وہ سب سچے ہیں اور
 اصول دین کے باب میں جملہ اعتقادات اصولی بموجب اُنکے ارشاد کے یا اُنکے
 اذہن سے اوس قدر ضرور بالیقین بموجب ارشاد و انحضرت کے ہر کو معلوم ہوے

اعتبار سے اوکو کہا جاتا ہے کہ وہ باقی اور ازلی اور ابدی اور سرمدی ہے
 اور باعتبار اس امر کے کہ جو ذاتوں اشیا کا جو سوا اسکے ہیں بسبب اسکے
 ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ صانع اور خالق اور باری اور معبود ہے **تکلمہ**
 اللہ تعالیٰ قدیم ہے کیونکہ وہ ازلی اور ابدی ہے اور جو ایسا ہو وہ قدیم ہے
اصل بعد از ان جب فکر کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ جس شئی کی ذات میں
 کثرت ہو گو وہ کثرت بطور فرض کے ہو وہ محتاج ہوتا ہے اپنی غیر کا کیونکہ وہ محتاج
 ہوا اپنے آحاد یعنی اجزا کا اور احاد اسکے غیر اسکے ہیں پس جو شئی ایسی
 ہو کہ اس میں کثرت ہو یا اس میں بہاقت قبول نسبت و تقسیم کے ہے وہ ممکن
 اور متعکس ہوتا ہے یہ تخیل بعکس نقیض طرف اس قول کے کہ جو شئی نہیں ہے
 ممکن نہیں ہے متکثر یعنی نہیں ہے اس میں کثرت پس واجب الوجود واحد ہے
 جمیع جمات و اعتبارات سے **اصل** حقیقت واجب الوجود کے امر واحد نہایت
 ہی کیونکہ وہ مدلول ہے دلیل یعنی عنوان واحد کے اور وہی شے ہونا اسکے
 عدم کا ہے پس اگر فرض کیا جائے اس میں سے زیادہ ایک ذات سے **تکلمہ**
 ہونگی حقیقت واجب میں اور باہم ممتاز ہوں گی بسبب کسی اور امر آخر
 پس لازم آئے گا کہ کب ہونا امر واحد کا مایہ الاشتراک اور مایہ الامتیاز سے
 یعنی ہر واحد میں اس صورت میں دو چیزیں ہونگی ایک وہ کہ جس میں
 وہ سب مشترک ہیں اور ایک وہ جس کے وجہ سے وہ باہم ممتاز ہیں اور جو

سبب اعتبار سے اوکو کہا جاتا ہے کہ وہ باقی اور ازلی اور ابدی اور سرمدی ہے
 اور باعتبار اس امر کے کہ جو ذاتوں اشیا کا جو سوا اسکے ہیں بسبب اسکے
 ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ صانع اور خالق اور باری اور معبود ہے

اعتبار سے اوکو کہا جاتا ہے کہ وہ باقی اور ازلی اور ابدی اور سرمدی ہے
 اور باعتبار اس امر کے کہ جو ذاتوں اشیا کا جو سوا اسکے ہیں بسبب اسکے
 ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ صانع اور خالق اور باری اور معبود ہے

اعتبار سے اوکو کہا جاتا ہے کہ وہ باقی اور ازلی اور ابدی اور سرمدی ہے
 اور باعتبار اس امر کے کہ جو ذاتوں اشیا کا جو سوا اسکے ہیں بسبب اسکے
 ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ صانع اور خالق اور باری اور معبود ہے

اعتبار سے اوکو کہا جاتا ہے کہ وہ باقی اور ازلی اور ابدی اور سرمدی ہے
 اور باعتبار اس امر کے کہ جو ذاتوں اشیا کا جو سوا اسکے ہیں بسبب اسکے
 ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ صانع اور خالق اور باری اور معبود ہے

اعتبار سے اوکو کہا جاتا ہے کہ وہ باقی اور ازلی اور ابدی اور سرمدی ہے
 اور باعتبار اس امر کے کہ جو ذاتوں اشیا کا جو سوا اسکے ہیں بسبب اسکے
 ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ صانع اور خالق اور باری اور معبود ہے

مربک بنے وہ ممکن ہے پس نہوں گے وہ جو واجب فرض کئے گئے تھی واجباً اور
وہ خلاف مفروض ہے پس اس صورت میں نہیں موجود حقیقت واجب سے
مکرویات واحد ہند ایہ ہر تمیز یعنی جسکا وجود کسے مکان میں ہو محتاج ہے
اپنے چیز اپنے مکان کا اور عرض یعنی جو ممکن کہ وجود اسکا قائم ساتھ کسے
محل کے ہو محتاج ہے طرف اپنے محل کے اور چیز اور محل غیر میں تمیز اور عرض کے
تو نہوں گا واجب الوجود جو محتاج نہیں ہونا غیر کا تمیز اور نہ عرض اور جس شے
کی جانب اشارہ کسی کیا جائے وہ تمیز یا عرض پر تو نہیں واجب الوجود ایسا کہ
اوسکے جانب اشارہ کسی کیا جائے تبصرہ معنی جو عقل میں آتی ہیں لفظ
حلول سے وہ ہونا ایک موجود کا ہے ایک ایسے محل میں کہ جسکے ساتھ وہ شے
مماغم ہو پس واجب الوجود جو قائم بذاتہ ہے تو محال ہے واجب الوجود پر یہ کہ
حلول کرے وہ کسی شے میں اور محال ایسا تمیز ہے کہ حلول کرے میں اوس میں
اعراض پس واجب الوجود چونکہ نہیں ہے تمیز محال ہے اوس میں حلول اور ہر
تکملہ مناسب اللہ تعالیٰ جسم نہیں ہے کیونکہ ہر جسم مرکب ہے اور اللہ
تعالیٰ مرکب نہیں تکملہ والدہ جسم انسانی ہے کہ جسکے بعض اجزا سے ایک
دوسرا جسم انسانی پیدا ہوا اور یہ دوسرا جسم انسانی ولد کہلاتا ہے پس
اللہ تعالیٰ کسی کا والد یا ولد نہیں ہے کیونکہ وہ جسم نہیں اور باطل ہوا
قول اہل انصار کے کا جو اللہ تعالیٰ کو والد حضرت عیسیٰ کا اور حضرت عیسیٰ

اور یہ دونوں کے مساوی
دوسرے کی طرح ہوتے تو
صدور معقول و اعدا کا سفود
ملکوں سے لازم آتا
اور یہ محال ہے اور اگر کوئی
یک علت وجود کا جو تا قیومیت
یلام نہ لازم آتی اور یہ بھی
محال ہے ۱۲ سنہ علی عنہ ہو

۱۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام ذات ہے اور اس کا جو کچھ اس ذات سے جدا ہے وہ اس ذات کے لیے صفات ہیں۔
 ۲۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام صفت ہے اور اس کا جو کچھ اس صفت سے جدا ہے وہ اس صفت کے لیے صفات ہیں۔
 ۳۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام فعل ہے اور اس کا جو کچھ اس فعل سے جدا ہے وہ اس فعل کے لیے صفات ہیں۔
 ۴۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام مقام ہے اور اس کا جو کچھ اس مقام سے جدا ہے وہ اس مقام کے لیے صفات ہیں۔
 ۵۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام زمانہ ہے اور اس کا جو کچھ اس زمانہ سے جدا ہے وہ اس زمانہ کے لیے صفات ہیں۔
 ۶۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام مکان ہے اور اس کا جو کچھ اس مکان سے جدا ہے وہ اس مکان کے لیے صفات ہیں۔
 ۷۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام وجہ ہے اور اس کا جو کچھ اس وجہ سے جدا ہے وہ اس وجہ کے لیے صفات ہیں۔
 ۸۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام اثر ہے اور اس کا جو کچھ اس اثر سے جدا ہے وہ اس اثر کے لیے صفات ہیں۔
 ۹۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام معلوم ہے اور اس کا جو کچھ اس معلوم سے جدا ہے وہ اس معلوم کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۰۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام معلوم ہے اور اس کا جو کچھ اس معلوم سے جدا ہے وہ اس معلوم کے لیے صفات ہیں۔

علیہ السلام کو ولد اللہ تعالیٰ کا اور الہ بھی کہتے ہیں اور اگر مرتبہ روحانی حضرت
 عیسیٰ کو الہ کہتے ہیں تو وہ بھی بموجب صحیح قول کے جسم ہے چکملہ اللہ تعالیٰ
 محل کسی شے کا نہیں ہے کیونکہ اگر محل ممکنات کا ہو تو وہ حوادث ہیں پس اسکا
 ہونا محل حوادث کا لازم آئیگا اور یہ محال ہے کیونکہ یہ صریح نقص ہے اور اگر
 محل کسی جسم واجب کا ہو تو اتحد واجب الوجود کا لازم آئیگا اور یہ بھی محال ہے چکملہ
 کوئی شے اللہ تعالیٰ کی سوا قدیم نہیں ہے کیونکہ جو سوائے خدا ہی تعالیٰ کے
 تو وہ ممکن ہے اور جو ممکن ہے وہ حادث ہے چکملہ اللہ تعالیٰ کی صفات حقیقہ بہ
 عین ذات ہیں کیونکہ اول تو اگر یہ صفات غیر ذات ہوں تو اگر ممکن ہوں تو
 اللہ تعالیٰ کا محل حوادث ہونا لازم آئیگا اور اگر وہ واجبات ہوں تو تعدد واجبات کا
 لازم آئیگا یعنی کئے واجب الوجود پانی پانی کے اور پانی پانی کے اور دوسرے
 اگر وہ صفات نقص ہوں تو لازم آئیگا اللہ تعالیٰ کا متصف ہونا ساتھ صفات
 نقص کے اور یہ محال ہے اور اگر صفات کمال ہوں تو لازم آئیگا خالی ہونا اللہ تعالیٰ
 اپنے مرتبہ ذات میں کمال سے اور محتاج ہونا اپنے کمال میں طرف غیر کے
 اور یہ بھی محال ہے اضافہ اللہ تعالیٰ کسی چیز سے متاثر نہیں ہوتا یعنی کوئی
 چیز اس میں اثر نہیں کر سکتے کیونکہ اگر ایسا ہو تو وہ محل حوادث ہو جائے
 اور یہ محال ہے تبصرہ معنی مفہوم اتحاد کے ہو جانا دو شیوں کا ہے شے واحد
 اور وہ محال ہے عقلاً کیونکہ دونوں ایک ہو گئے تو دو نہیں رہے اور دوسرے

۱۱
 کیونکہ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام ذات ہے اور اس کا جو کچھ اس ذات سے جدا ہے وہ اس ذات کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۲۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام صفت ہے اور اس کا جو کچھ اس صفت سے جدا ہے وہ اس صفت کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۳۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام فعل ہے اور اس کا جو کچھ اس فعل سے جدا ہے وہ اس فعل کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۴۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام مقام ہے اور اس کا جو کچھ اس مقام سے جدا ہے وہ اس مقام کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۵۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام زمانہ ہے اور اس کا جو کچھ اس زمانہ سے جدا ہے وہ اس زمانہ کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۶۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام مکان ہے اور اس کا جو کچھ اس مکان سے جدا ہے وہ اس مکان کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۷۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام وجہ ہے اور اس کا جو کچھ اس وجہ سے جدا ہے وہ اس وجہ کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۸۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام اثر ہے اور اس کا جو کچھ اس اثر سے جدا ہے وہ اس اثر کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۹۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام معلوم ہے اور اس کا جو کچھ اس معلوم سے جدا ہے وہ اس معلوم کے لیے صفات ہیں۔
 ۲۰۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام معلوم ہے اور اس کا جو کچھ اس معلوم سے جدا ہے وہ اس معلوم کے لیے صفات ہیں۔

۱۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام ذات ہے اور اس کا جو کچھ اس ذات سے جدا ہے وہ اس ذات کے لیے صفات ہیں۔
 ۲۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام صفت ہے اور اس کا جو کچھ اس صفت سے جدا ہے وہ اس صفت کے لیے صفات ہیں۔
 ۳۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام فعل ہے اور اس کا جو کچھ اس فعل سے جدا ہے وہ اس فعل کے لیے صفات ہیں۔
 ۴۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام مقام ہے اور اس کا جو کچھ اس مقام سے جدا ہے وہ اس مقام کے لیے صفات ہیں۔
 ۵۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام زمانہ ہے اور اس کا جو کچھ اس زمانہ سے جدا ہے وہ اس زمانہ کے لیے صفات ہیں۔
 ۶۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام مکان ہے اور اس کا جو کچھ اس مکان سے جدا ہے وہ اس مکان کے لیے صفات ہیں۔
 ۷۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام وجہ ہے اور اس کا جو کچھ اس وجہ سے جدا ہے وہ اس وجہ کے لیے صفات ہیں۔
 ۸۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام اثر ہے اور اس کا جو کچھ اس اثر سے جدا ہے وہ اس اثر کے لیے صفات ہیں۔
 ۹۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام معلوم ہے اور اس کا جو کچھ اس معلوم سے جدا ہے وہ اس معلوم کے لیے صفات ہیں۔
 ۱۰۔ ہر شے کی ایک جہت ہے جس کا نام معلوم ہے اور اس کا جو کچھ اس معلوم سے جدا ہے وہ اس معلوم کے لیے صفات ہیں۔

میں تو ایک نہیں ہوتے کلمہ متضمن وعظمت منہ نہیں جو لوگ حضرت عیسیٰ
 علی نبیہا وعلیہ السلام اور اللہ تعالیٰ کے متحد ہونے کے قائل ہیں یا اللہ تعالیٰ کے
 حضرت عیسیٰ میں حلول کرنے کے قائل ہیں اور ان کا قول اسوجہ سے صریح نادرست ہے
 کہ اتحاد اللہ تعالیٰ کا کسی کے ساتھ اور حلول کرنا اللہ تعالیٰ کا کسی میں درست نہیں
 کلمہ متضمن معرفت جو اکثر صوفی لوگ وحدت وجود کے قائل ہیں اور ان کا
 قول اسوجہ سے صریح نادرست ہے کہ اگر ان کا مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ہر
 شئی کے ساتھ اتحاد رکھتا ہے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر شئی میں حلول کرتا ہے تو یہ
 قول اسوجہ سے صحیح نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اتحاد کسی شئی سے یا اللہ تعالیٰ کا
 حلول کسی شئی میں ممکن نہیں ہے بلکہ صریح محال ہے اور اگر ان کا مطلب یہ ہے
 کہ موجود معرفت ایک ذات اللہ تعالیٰ کی ہے اور تمام اشیاء معدوم ہیں صرف
 اللہ تعالیٰ کی ذات میں کچھ اعتبارات و مقیود عدی لگنی سے تمام اشیاء کا وجود محض
 اعتباری اور غیر حقیقی پیدا ہوتا ہے تو یہ قول صریح مخالف ہدایتہ کے ہے کیونکہ وجود
 حقیقی اشیاء کثیرہ کا بدیہی ہے اور علاوہ انہیں اس طرح یہ صوفی لوگ منکر اللہ تعالیٰ
 کی رازق اور خالق اور قادر اور حکیم اور رحیم ہونے اور بہت سے عمن کمالات
 اللہ تعالیٰ کے ہیں اور خدا محفوظ رکھے اوسے معرفت سے کہ خدا کی بڑے بڑے
 کمالات اور بڑی بڑی سلطنتوں کے معرفت کہو دے کلمہ متضمن کلیم تقویٰ
 جن لوگوں کے کلام سے اتحاد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باجانب

امیر علیہ السلام یا باقی ائمہ علیہم السلام کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے ثابت ہوتا ہے
 یا علول اللہ تعالیٰ کا جن حضرات میں ان کے قول سے پایا جاتا ہے ان کے
 اقوال بھی اسی وجہ سے نادرست ہیں کہ اتحاد اللہ تعالیٰ کا کسیکے ساتھ
 یا علول اللہ تعالیٰ کا کسیکے میں ممکن نہیں ہے تبصرہ الم اور لذت تابع ہیں
 مزاج کی اور مزاج عرض ہے تو جبکہ واجب الوجود محل اعراض کا نہیں ہو سکتا
 تو محال ہے واجب الوجود پر الم و لذت تبصرہ ضد ایک عرض ہے کہ بعد اوست
 عارض ہوا اسکے محل کو ایک اور عرض جو متنافی ہو عرض ازل کی لئے اور نہ وہ
 شئی ہے کہ ایک دوسرے شئی کی مشارک ہو حقیقت میں اور یہ ثابت ہو چکا ہے
 کہ واجب الوجود عرض نہیں ہے اور نہ کوئی اور شئی مشارک اسکے ہے
 اسکے حقیقت میں پس واجب الوجود کی لئے نہ کوئی ضد ہے نہ مذ ہے
 تکملہ تنویر جو لوگ ظلمت نور کو باون میں سے ایک کو شریک اللہ تعالیٰ کا
 خلق اشیاء میں سمجھتے ہیں ان کے قول کا غلط ہونا اسوجہ سے بھی ثابت ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک اور نہ نہیں علاوہ ازین ظلمت و نور ممکنات سے
 ہیں پس وہ خالق نہیں ہو سکتے ہیں اصل یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وجود مکرر کا
 بسبب اسکے غیر کے ہوتا ہے پس ہر وقت ایجاد ممکن کے نہوگا ممکن ہو جو
 اسواسطیکہ ایجاد وجود کا محال ہے پس نہوگا ممکن اسوقت مقدم پس
 وجود ممکن کا مسبوق یعنی مؤخر ہے اسکے عدم سے اور ایسا وجود

جس کا عدم اور سب سے سابق ہو حدوث کہلاتا ہے اور ایسا موجودی و ثبوت اور حادث
 کہلاتا ہے پس حکما بقائل ہیں کہ حوادث غیر متناہی کا وجود ہوا ہے اور اس کا
 محال ثابت کرنا محتاج نہیں ہے بیان طویل کا بعد اسکے کہ ثابت ہوا ممکن
 ہونا حوادث کا جو مقتضی ان کے حادث ہونا اور عدم سابق کا ہے اور جس سے
 لازم آتی متناہی حوادث کے مقدار سے ہر مؤثر یا آنکہ اثر اور سکا تابع اس کے
 مقدار اور داعی یعنی خواہش اور ارادہ کا ہو گا یا نہیں ہو گا بلکہ تابع ہو گا اس کے
 مقتضائے طبیعت کا اہم اول کا نام قادر اور قسم دوم کا نام موجب اثر اور اثر
 قادر کا مؤثر ہونا اپنے عدم سے کیونکہ داعی یعنی خواہش اور ارادہ کرنا والا ہر
 خواہش کرنا اگر ایجاد عدم کا کیونکہ ایجاد وجود اور تحصیل حاصل محال ہے
 اور اثر موجب کا اس کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے زمانہ میں کیونکہ اگر اثر موجب کا
 مؤثر ہوا وہ اس سے زمانہ میں تو ہو گا وجود اثر مذکور کا ضرور ایک خاص زمانہ میں
 ہوائے وہ اس سے زمانہ کے پس اگر موقوف نہ ہو کہ اور شئی پر سوائے مؤثر
 مذکور کے تو ترجیح بلامرجہ لازم آئیگی اور اگر موقوف ہو گا اثر مذکور کے
 اور شئی پر ہوائے مؤثر مذکور کے تو ترجیح بلامرجہ ضرور تمام اور یہ خلاف
 موضوع کے ہے کیونکہ مؤثر مذکور تمام فرض کیا گیا تھا نتیجہ واجب الوجود
 جو مؤثر ممکنات میں ہے اگر ہوتا موجب تو ہر ائمہ ہوتے ممکنات قدیم کیونکہ
 دریافت ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے اور اثر موجب کا اس کے ساتھ

۱۳

ہوتا ہے ہر زمانہ میں اور لازم یعنی ممکنات کا قدیم ہونا باطل ہے کیونکہ یہ ثابت
 ہو چکا ہے کہ ممکنات حوادث ہیں پس ملزوم یعنی واجب الوجود کا موثر موجب
 ہونا بھی اسی طرح باطل ہے الزام واجب الوجود فلاسفہ کی نزدیک موثر
 موجب ہے اور ہر موثر موجب جدا نہیں ہونا اگر اوس کا اوس سے پس لازم
 آیا یہ الزام فلاسفہ پر کہ جس وقت کوئی شئی عالم ہوتے سے معدوم ہو جائے تو معدوم
 ہو جانے واجب الوجود کیونکہ عدم اس شئی کا بسبب عدم کسی ایسے شئی کے
 ہو گا جو شرط اوس کے وجود کے ہو یا آنکہ بسبب عدم کسی ایسی شئی کے جو جزو ^{سبب} ہونا
 اوس کا ہو اور کلام کیا جائیگا اسی طرح عدم میں اس شرط اور جزو ^{سبب} کے کہ
 آیا عدم اوس کا بوجہ عدم کسی شرط یا جزو یا سبب ہو یا آنکہ منتہی ہر طرف واجب الوجود
 کی کیونکہ موجودات تمامہ منتہی ہوتے ہیں سلسلہ حاجت میں طرف واجب لہذا
 کی پس لازم آئیگی انتہا اس شئی مفروض کے عدم کی طرف واجب الوجود
 لذاتہ کے اور بعد اللہ فلاسفہ کو نہیں مضر ہے اس الزام سے نقص فلاسفہ
 کہا ہو کہ واحد سے نہیں صادر ہوتا ہے مگر واحد اور جو شے بہ او ہوں نے
 بطور دلیل اس معنی پر ذکر کیا ہے وہ مرتبہ غایت رکاف میں ہے اور اس
 وجہ سے وہ قائل ہوئے ہیں کہ نہیں صادر ہوتی ہے باری تعالیٰ سے بلا واسطہ
 مگر عقل واحد اور عقل میں کثرت ہے اور وہی ماہیت عقل کی ہے اور وجود
 بالغیر اور امکان اوس کا اور تعقل واجب یعنی علم واجب کا اور عقل اوس کے

ذات کا یعنی علم اپنی ذات کا ہے اور اسی سبب سے صادر ہوئی جو عقل مذکور سے
 ایک عقل آخر اور نفس اور فلک جو مرکب ہے ہمو لے اور صورت سے اور لازم
 آتا ہے اور پیرایہ الزام کہ جو دو موجود فرض کریں عالم میں ہوگا ایک اور نہیں سے
 علت واسطی دوسرے کے ہو واسطی یا بغیر واسطی اور علاوہ ازین تکثرات جو عقل میں
 ہیں اگر موجود ہونگے اور صادر ہونگے اے تعالیٰ سے تو لازم آئیگا صدور انہیں
 تکثرات کا واحد سے اور اگر وہ صادر ہوں غیر واجب سے تو لازم آئیگا تقدیر انہیں
 اور اگر موجود نہ ہونگے تو نہ ہوگی تاثیر اور ان کی موجودات میں معقول اصل یہ تھا
 ہو چکا ہو کہ فعل باری سبحانہ تعالیٰ کا تابع اور اسکے ارادہ کا ہو اور جو ایسا ہو
 قادر ہوگا کل مقدمات پر اور عالم ہوگا اور نہیں کل مقدمات کا کیونکہ
 ارادہ وہی شعور ہے مصلحت ایجاد یا مصلحت ترک ایجاد کا اور واجب ہے کہ
 عالم ہوکل ممکنات کا اور قادر ہوکل ممکنات پر کیونکہ تعلق علم باری تعالیٰ اور اس کے
 قدرت کا ساتھ بعض اشیاء کے سوائے بعض کے تخصیص بغیر محض ہے
 نقض وجواب شہدہ فلاسفہ فی کہا ہے کہ باری تعالیٰ کو نہیں ہوتا ہے
 علم جزئی زمانی کا ورنہ لازم آئیگا ہونا باری تعالیٰ کا محل حوادث کا کیونکہ علم حصول
 ایسے صورت کا ہے جو مساوی معلوم کی ہو ذات میں عالم کے پس اگر
 فرض کیا جائے علم باری تعالیٰ کا ساتھ جزئی زمانی کے اوپر ایک وجہ خاص کے
 اور بعدہ متغیر ہو وہ جزئی تو اگر باقی رہے وہی صورت اولیٰ حسب طرح پر کہ تھی

تو ہو جائے علم حبل اور اگر نہ باقی رہے صورت او سطرچ پر کہ تھی تو ہو گی
 ذات باری تعالیٰ کے محل ایسی صورتوں کی جو تغیر ہوتے ہیں بسبب تغیر جزئیات
 زمانہ کے اور یہ کلام منافض ان کے اوس قول کی ہے کہ علم علت کا موجب ہے
 علم معلول کا اور یہ کہ ذات باری تعالیٰ علت سے جمیع ممکنات کے اور یہ کہ باری تعالیٰ
 عالم ہے اپنی ذات کا اور عجب ہو یہ امر کہ اوہوں نے باوجود دعویٰ ذکا و فطنت کو
 کیونکہ غفلت کی ہے اس تناقض کے رفع سے پس وہ پانچ امور کی درمیان
 میں محصور ہیں ۱۔ یا ثابت کرین جزئیات زمانہ کے لئے علت کہ نہ بنتے ہو سلسلہ
 میں طرف علت اولیٰ یعنی باری تعالیٰ کے ۲۔ یا آنکہ نہ گردانین وہ علم علت کو نہ
 واسطی علم معلول کے ۳۔ یا آنکہ اعتراف کرین عجز کا اثبات میں اس امر کے کہ
 باری تعالیٰ عالم ہے اپنی ذات کا ۴۔ یا آنکہ نہ قرار دین علم کو حصول صورت مساوی
 معلوم کا عالم میں ۵۔ یا آنکہ جائز رکھیں ہونا باری تعالیٰ کا محل حوادث کے لئے
 اور جواب شہمہ فلاسفہ کا یہ ہے کہ جو ذکر کیا ہے اوہوں نے نہیں لازم
 آتا مگر اس تقدیر پر کہ علم باری تعالیٰ زائد ذات بارے پر ہو یعنی علم بارے
 ایک صفت غیر ذات باری تعالیٰ ہو لیکن جبکہ یہ علم عین ذات باری تعالیٰ ہو
 اور ذات باری تعالیٰ سے اوسکو تفائر اعتبار سے ہو تو نہیں لازم آتا کہ تغیر
 جزئی سے تغیر علم باری تعالیٰ کا کیونکہ ہم جانتے ہیں بضرورت یعنی بدایت
 اس امر کو کہ جسکو علم حاصل ہوتا ہے تغیر کمین لازم آتا ہے تغیر سے اور

تغییرات عالم کا تکملہ یہ ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم ازلے
 عین ذات ہوا اور اس میں تغیر محال ہے پس ببا کا ہونا اس معنی سے کہ اللہ
 تعالیٰ کے علم میں تغیر ہو محال ہے مگر جب یہ بھی ثابت ہو کہ خلق اجسام ممکنہ اور
 تغیرات عظیمہ حوادث عالم بقدرت کاملہ اللہ تعالیٰ ظہور میں آتی ہیں اور یہ ہے
 ثابت ہو کہ جو تغیرات عالم ظہور میں آتے ہیں ان کا ازل سے اللہ تعالیٰ کو علم تھا
 اور یہ بھی مسلم الثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے مناسب مقتضائے
 وقت کے تغیر و تبدل احکام ہونا ایک لطف عباد کے نسبت اور مقتضائے
 حکمت واجب ہو بلکہ یہ کللی ہل اسلام کا مستحق علیہ مسئلہ ہی نسخ اکثر وقوع میں
 آیا ہے اور یہ بھی مسلم ہے کہ عذاب قوم یونس پر خدا نے بھی بیکر بھیر لیا تو اب
 اللہ تعالیٰ کے افعال میں ببا کا ہونا اس معنی سے تسلیم کرنا واجب ہو کہ
 بموجب علم ازلی اللہ تعالیٰ نے نہ بر خلاف علم مذکور کے خلق اشیاء اور تغیرات
 اور انقلابات نظام عالم کے ابتدائے خلقت سے ظہور میں آتی ہیں اور نسخ
 احکام ہے بموجب علم ازل بموجب مصالح وقت و تو میں آیا ہے اور عذاب
 بیکر بعد از ان اوس نے قوم یونس سے اوسکو دفع کر دیا ہے اور اب نہیں
 خلق اشیاء اور تغیرات عالم بموجب علم مذکور نہ بر خلاف اوسکے ظہور میں
 آتی ہیں اور آئندہ سے ایسا ہے ظہور میں آئے گا یعنی جیسا اوسکے علم ازلے
 میں گذرا ہے ویسی ہی تاثیر میں اوس سے ہمیشہ ظہور میں آتی ہیں اور ہمیشہ ظہور

میں آئینگے نہ یہ کہ کسی امر کو کر کے بعد ازاں ندامت ہو اور بعد ازاں اس کے
 برخلاف کوئی کام کرے نہ یہ کہ کوئی امر برخلاف اس کے علم ازلے کے
 ظہور میں آئی پس وہ اشیاء کو خلق کرتا ہے اور پھر فنا کرتا ہے معاش کو تنگ
 کرتا ہے پھر اوسکو وسعت دیتا ہے بموجب مقتضائے حکمت کیسکے موت کو
 بھیجتا ہے مگر چونکہ اس کے علم ازلے میں گذرا ہے کہ وہ شخص اگر ایسے خیرات
 یا عیود کا کریگا بروقت پہونچنے موت کے تو میں اس کے عمر زیادہ کر دوں گا
 پس جب بندہ فی ایسے وقت میں وہ کام کیا تو اللہ تعالیٰ عمر اس کے زیادہ کر دیتا
 بہر حال بد اس معنی سے کہ تمام امور عظیمہ اور انقلابات دنیا کی بموجب علم
 ازلے خدا کی اور بموجب تاثیرات قدرت اللہ تعالیٰ کے دنیا میں وقوع میں
 آتی ہیں ایک امر ضرور سے ملت اسلام ہے اور ضرور واجب التسلیم ہے
 امر یہ قول بیود کا کہ اللہ تعالیٰ ازل میں نظام کرنا تھا کہ چکا اور اب کوئے
 تاثیر وہ اس عالم میں نہیں کرتا صریح باطل اور غلط ہے فاسد فی نزدیک
 مشکل میں ہے ہر ایسا موجود ہے کہ نہ محال ہو یہ کہ وہ قادر و عالم ہو اور بار تعالیٰ
 غیر ثابت ہو ہے کہ وہ قادر و عالم ہے تو واجب نہوا یہ کہ باری تعالیٰ ہی ہو
 فاسد علم باری تعالیٰ کا ایجا و یا ترک میں مصلحت کو موسوم ہے ساتھ ارادہ کے
 اور علم اسکا متعدد رکات کی موسوم باوراک ہے اور علم اسکا ساتھ موسوم
 اور بصرات کے موسوم بہ سمع و بصر ہے اور باری تعالیٰ باعتبار انہیں

یہاں پہلے سے ۱۲ منہ غوغا
کی صورت اور جسمانی
نہیں ہو سکتا
لیکن یہ کہ وہ بین
کچھ کے اللہ تعالیٰ
سلا یہ وہ دلیل قاطع

اور اکات کے کہا جاتا ہے مرید و مدرک و سمیع و بصیر نہ باعتبار کسے آلہ جسمانی کی اصل ہر شئی جو جہت میں ہے محدث ہی اور واجب محدث نہیں ہے پس وجہ نہو گاہت میں اور جبکہ نہوا واجب جہت میں تو وہ اور اک نہیں کیا جاتا ہی بذریعہ آلہ جسمانیہ کے کیونکہ نہیں اور اک کیا جاتا بذریعہ آلہ جسمانیہ کی مگر اسکا جو کہ کسی جہت میں ہوا اور قابل اشارہ حسیہ کا ہوا اور جانا جاتا ہے اس سے یہ کہ وہ نہیں مرے ہو تا یعنی نہیں دیکھا جاتا ہے بذریعہ حاسہ بصر کے کیونکہ رویت یعنی دیکھنا بذریعہ حاسہ بصر کے ممکن نہیں مگر ساتھ مقابلہ کی اور مقابلہ نہیں جائز ہے مگر درمیان دو شیئوں کے جو حاصل ہوں جہت میں اور جو ظاہر رویت و رباب رویت کی وار ہو ہی ہے مراد اس سے کشف تام ہے ہمدایہ باری تعالیٰ قادر ہے جمیع ممکنات پر پس ہو گا وہ قادر اور پر ابجاد حروف و اصوات یعنی آوازوں کی جو منظوم یعنی مرتب جن جسم جامد یعنی جسم لبتہ میں اور وہ کلام باری تعالیٰ کا ہو اور باری تعالیٰ باعتبار خلق کرنے کلام مذکور کے متکلم ہے اور جانا جاتا ہے بسبب مرکب ہونی کلام مذکور کے حروف و اصوات ہونا اس کلام کا غیر قدیم کیونکہ وہ عرض ہے کہ نہیں باقی رہتا ہے پس وہ کیونکر قدیم ہو گا پس اگر یہ کہا جاوے کہ مراد کلام باری سے حقیقت اس شئی کی ہے کہ صادر ہوتی ہیں اس سے حروف اور اصوات اور وہ صفت قدیم ہے کیونکہ وہ صفت اللہ تعالیٰ کی ہے تو ہم کہیں گے کہ ہمہی بیان کیا ہے کہ صفت

۲۰

مراد یہ نہیں کہ اتفاق
مکملی القدر اور ہی سے ہے بلکہ
الغالب فریب تو بھیجست

نہایت ہوتے ہیں مگر

اور نہیں حروف و اصوات کا نہیں ہے مگر ذات باری تعالیٰ اور نہیں قدیم سوا
 پس اگر وہ موافقت کرینگے ہم سے اس معنی میں اور نہیں اختلاف ہو مگر لفظ
 میں لطیفہ یہ ثابت ہو چکا ہو کہ اللہ تعالیٰ ذات واحد مقدس ہے اور تعدد
 و تکثر اوسکے ردای کبریا اور پیرایہ عظمت میں ممکن نہیں ہے پس وہ اسم کہ
 جو اطلاق کیا جاتا ہے اوس پر نظر اوسکے ذات کی بغیر اعتبار کسی شئی غیر کے
 ساتھ اوسکے نہیں ہے مگر لفظ اللہ اور جو اس لفظ کی ہیں اسماء سے
 یا انکہ اطلاق کیا جاتا ہے ان کا ذات اللہ پر باعتبار ایک اضافت و نسبت کے
 طرف کسی غیر کے مثل قادر کی جس کا اطلاق باضافت و نسبت بقدرت کی ہوتا ہے
 اور عالم کے کہ اطلاق کیا جاتا ہے باعتبار اضافت و نسبت کی طرف معلومات کے
 اور خالق کے کہ اطلاق اوس کا باعتبار اضافت مخلوقات کی ہے اور کریم کے
 جو بمعنی عزیز یا جو ادیا کثیر الخیر کے ہے اور اطلاق اوس کا اللہ تعالیٰ پر
 باعتبار اضافت تمام اشیاء کی ہوتا ہے جس سے وہ اعز ہے یا جن پر اوس کا
 جو شامل ہے یا کہ جن کو خیر اور انعام اوس کا شامل ہے اور باری جو کہ بمعنی
 خالق کی ہے اور اس وجہ سے اطلاق اوس کا بھی مثل اوسکے بنظر اضافت
 جمیع مخلوقات کی ہوتا ہے یا باعتبار سلب یا نفی کسی غیر کے اوس سے مثل
 واحد اور فرد اور غنی اور قدیم کے یا معاً باعتبار ایک اضافت یعنی نسبت
 اور سلب یعنی نفی غیر کے مثل حی و عزیز و واسع و رحیم کے اور نہیں جائز

اس کا کہ اللہ تعالیٰ نے اطلاق کو اپنے
 اسماء کے لئے مناسب شان
 اللہ تعالیٰ کے ہونے کا
 ہرگز غلط ادب تصور
 کیا ہے۔ مگر عارف
 عاود الاسلام اعلیٰ
 معارفی دارالکرام
 فی اس امر کہ بلا مضائقہ
 عاثر تصور فرمایا ہے اس
 کی اطلاق ائمہ خدا کا بیان
 کیوں کہ اس کا منظر دلیل کے قوی ہے
 صورت میں عباد کے علم اور اس
 نفس ہستی و ریافت ہوا بلکہ ہر طرح
 مناسب شان اللہ تعالیٰ کے یہاں
 ثابت ہوئے ہیں تو اب کوئی خیال
 بی ادبی کا ممکن نہیں ہے مگر قول
 محقق کا زیادہ تر مقتضائے

ہر کہ اطلاق کیا جاوے اللہ تعالیٰ پر عارف و فقیہ و عاقل و فطن و طبیب
 صاحب صناعت طبیب کیونکہ یہ نسبت ایسے صفات کی ہیں جو بنظر ذات اللہ تعالیٰ
 کی نقص تصور میں اور جو اسم کہ لائق جلال اللہ تعالیٰ کی ہے اور مناسب
 اس کے کمال کی لئے ہوا اور نہیں ہوا و سہمہ بنجانب اللہ و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم و ائمہ معصومین علیہم التحیۃ و الثنا کی اجازت اطلاق ائمہ مذکورہ
 کی جائز ہے اطلاق اس کا اللہ تعالیٰ پر مگر نہیں یہ امر مقتضائے ادب سی
 اس واسطے کہ جائز ہے کہ نہ مناسب ہو یہ اطلاق کمال اللہ تعالیٰ کیلئے کسے
 ایسے دوسرے وجہ سے کہ نہ جانتی ہوں ہم اس کو اور اگر نہ توفی نہایت غایت
 اور غایت رافت اس کے دربابا لہام کرنی اپنی اسماء حسنی کے انبیاء
 علیہم السلام کو تو نہ جرات کرتا کوئی خالق سے اس کے کہ اطلاق کرتی کسی کو
 اس کے اسماء میں سے اس پر ختم و ارشاد اس قدر معرفت ذات صفات
 اللہ تعالیٰ سے جو اعظم اصل اصول دین سے ہے بلکہ درحقیقت وہی ایک
 اصل دین ہے کافی ہے اس واسطے کہ بذریعہ عقل کے نہیں حاصل ہو سکتے ہم
 معرفت زیادہ اس سے اور نہیں میسر ہو تا ہی علم کلام میں تجاوز اس سے
 کیونکہ معرفت حقیقت ذات مقدس اللہ تعالیٰ کے احاطہ قدرت اتمام سے
 خارج ہے اور کمال الہی اس کا اعلیٰ ہے اس سے کہ پہنچیں اس تک ماحقہ
 قدرت عقول و ادیان کی اور عزت ربوبیت اس کے اعظم ہے اس سے کہ ملوث

۲۳

احتیاط یہی ہے اور اگر
 اسے ناقص بن مقتضائے احتیاط
 اور ادبی و حقیقت میں سے کہ
 اللہ تعالیٰ کا حق المنذر اس کے
 ساتھ کیا جائے
 ماثورہ کے ساتھ ضرورت
 مثنیٰ کہ جان کوئے کہ ہم
 خاص نبوا احتیاط یہی ہے کہ
 خدا کے عوض اسم القدا ماثورہ
 خدا سے اور اسماء اور یہی ہے
 والا سلام اور یہی ہے

وہ ساتھ خواطر و افہام کے اور جو کہ ہم دریافت کرتی ہیں نہیں ہے مگر یہ کہ وہ موجود
 اس واسطی کہ اگر ہم تجاوز کریں اس سے اور منسوب کریں اس کو طرف بعض اشیاء
 اشیاء کی جو سو او سکے ہیں یا ان کے سلب یعنی نفی کریں ان سے او سکے جو سنانی
 او سکے ہیں تو یہ خوف ہو گا کہ یہ کہ یا با جائے او سکے لئے اسکی سبب سے
 مصف ثبوتی یا سلبی یا کہ حاصل ہوا اللہ تعالیٰ کی لئے لغت یعنی صفت ذاتی
 معنوی کہ برتر ہے اللہ تعالیٰ اس سے بکمال علوم مراتب اور جو شخص کہ راہ
 کری ترقی کا اس مقام سے سزاوار ہوتا ہے کہ محقق ہوا او سکے نزدیک یہ کہ آگے
 او سکے ایک شئی ہے کہ اعلیٰ ہے اس مقصد سے پس نہ قاصر ہو ہمت او سکے
 اور اک پر اس مقصد کے جو اس فی حاصل کیا اور نہ مشغول ہو عقل او سکے
 جو ملک ہی ساتھ معرفت ایسی کثرت کی جو علامت عدم سے ہے اور نہ توقف کری
 نزدیک آرائشوں اور زینتوں کثرت مذکورہ کے جو موجب لغزش قدم ہے
 بلکہ سزاوار ہے کہ اپنی نفس سے علائق و تعلق قطع کری اور موانع و مینوہ کو اپنی
 خاطر سے زائل کری اور ضعیف کری اپنی اون حواس قوی کو جو محو ادراک
 اسور فانیہ ہیں اور جس کرمی بذریعہ ریاضت کی اپنی نفس راہ کو جو حرکت
 طرف تخیلات و تامل کی اور متوجہ کری اپنی ہمت کو تمامہ جانب عالم قدس کی
 اور قاصر کری اپنی آرزو کو اوپر حصول محل روح و انس کی اور سوال کری
 بعد اپنی مجاہدہ کی بجنوع و ابتہال حضرت ذمی الجود و الافضال ہی یہ کہ مفتوح

کری اوسکے قلب پر دروازہ اپنی خزانہ رحمت کا اور منور کری اوسکے قلب کو سنا
 اوس نور ہدایت کے کہ جس کا وعدہ کیا ہی اوس فی تا کہ مشاہدہ کری اسرار
 ملکوتیہ اور آثار جبروتیہ کو اور منکشف ہوں اوسکے باطن پر حقائق غیبیہ
 اور دقائق فیضیہ مگر یہ سب امور وہ قبای پیش بہا سے کہ نہیں قطع کی گئے
 قدر ہر ذرے قدر کی اور یہ وہ نتائج ہیں کہ نہیں جانا ہے اوسکے مقدمات کو سعی نے
 ہر صاحب سعی کی بلکہ بفضل اللہ تعالیٰ کا ہی کہ دنیا ہی اللہ تعالیٰ اوسے جسکو
 چاہتا ہے جعلنا اللہ تعالیٰ وایاکم من السالکین بطریقہ المستحقین لتوفیقہ
 المستعدين لا اھل تحقیقہ المستبصرین تجلی ہدایتہ و تدقیقہ
 یعنی گردانی اللہ تعالیٰ ہلکو اور ٹکوا کے ناظرین سالکین سے اپنی طریق کے اور
 مستحقین سے اپنی توفیق کے اور مستعدين سے واسطے اپنی الھام تحقیق کے
 اور مستبصرین سے ساتھ اپنی تجلی ہدایت و تدقیق کے کھلم کھلا منہج المعرفہ
 محقق علیہ الرحمہ نے جو اس مقام پر طریقہ تحصیل معارف الہیہ کا بیان کیا ہے
 اوس سے زیادہ کوئی امر کہنا ممکن نہیں ہے اور یہ چند فقرہ کلام محقق کے
 در حقیقت ایک دریائے ذخائر حقائق و معارف پر مخموی ہیں اور فی الواقع
 بیان ایک دریا کو ایک کوزہ میں بند کر کے دکھلا دیا ہے مگر اس قدر لکھنا
 مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صفات اللہ تعالیٰ کی تفصیل پر تفکر و غور صحیح
 و مکرر ہر طرح اور خصوصاً نسبت اوس کی آثار قدرت اور تعلقات صفات

علیٰ اربعۃ فی افادہ
 خالص رہے کہ جو صفت
 ذات اللہ تعالیٰ نہیں
 ہے اور یہی صفت
 منقبتیں کہ جو صفت
 کسی بواہے وہ خود
 اللہ تعالیٰ کے ہیں
 اللہ تعالیٰ کا نہیں
 خالص رہے کہ جو صفت
 ذات اللہ تعالیٰ نہیں
 ہے اور یہی صفت
 منقبتیں کہ جو صفت
 کسی بواہے وہ خود
 اللہ تعالیٰ کے ہیں
 اللہ تعالیٰ کا نہیں

غور صحیح اور تفکر صحیح و مکرر کے ذریعہ سے اطلاع حاصل کرنا اور صفات
 مذکورہ کی آثار عظیمہ پر بشوق صادق نظر غائر عقلی کر کے اس کے
 ذریعہ سے انوار کمالات ازلی کو مشاہدہ کرنا اور حقیقت عمنہ ذریعہ تحصیل
 معارف کا متصور ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا قادر یا خالق یا رازق یا عالم
 یا رب یا رحیم یا کبیر یا معی یا حمیت یا لطیف ہونا جو صفات مشہورہ اللہ تعالیٰ
 کے ہیں جب ان صفات میں سے کسی صفت کی آثار عظیمہ اور تعلقات
 وسیعہ اور کیفیت اور کمیت اور نتائج اور مصالح اور حکم اور امتداد اور
 اور لطائف اور محاسن پر بیدہ دل انسان نظر کرے تو ہر صفت
 میں ایک عالم کمال اور ایک عالم نور و حسن و جمال نظر آئے گا مگر یہ مرتبہ
 صرف بصیرت کا خیال کرنا چاہی لیکن جب بوجہ تکرار نظر ایسے باغبانے
 ہمیشہ بہار کے اس بصیرت پر آثار مترتب ہونے لگے اور یہ علوم مترتب
 الآثار ہو گئے اور اس کے وجہ سے آدمی کے دل میں ایمان خالص کا
 جوش اور اللہ تعالیٰ کی محبت صادق کی بنیادی حکم پڑ گئی اور اس کی وجہ سے
 انسان کے دل میں تعمیل احکام الہی اور اس کی مناسبت سے باز رہنے کی
 ایک بچی رغبت صحیح پیدا ہوئی تو وہ مرتبہ اولی معرفت اور تقویٰ کا ہوتا
 اور بعد ازاں جنت و عبادات اور تلاوت اور ادعیہ اور تفکرات مذکورہ سے
 اور نیز اس کی اللہ تعالیٰ سے دعائے توفیق کر کے یہ محبت اللہ تعالیٰ

بڑائی جائیگی تو بشرط افضال و توفیق اللہ تعالیٰ کی مرتبہ معرفت و تقویٰ
 میں ترقی حاصل ہوتی جائیگی اور جہاں تک اسکے حق میں بافضال اللہ تعالیٰ
 مناسب ہوگا اس قدر انسان مرید سے ذخارفیض سے کامیاب ہوگا
 اور جو امر نہیں حاصل ہو سکتا مگر بفضل اللہ تعالیٰ اور پابندی شریعت غرا
 اور بذریعہ تمسک ثقلین یعنی کتاب خدا اور ائمہ ہدایہ اور علی الخصوص بذریعہ
 محبت اللہ تعالیٰ اور ولائے انبیاء و ائمہ ہدایہ علیہم السلام والثناء کی و علی
 اللہ التکلیف ومنہ افاضتہ الہدایۃ والعلم والعرفان
 فصل ثانی بیان عدل میں تقسیم ہر فعل یا کہ نفرت کریم عقل سے
 یا کہ نہیں اور اول یعنی جو فعل ایسا ہو کہ نفرت کرے اس سے عقل قہم
 ہے اور دوم یعنی وہ فعل جس سے نہ نفرت کرے عقل حسن اور حسن یا انکہ
 نفرت کرے عقل او سکے ترک سے یا کہ نہیں اور اول یعنی جو حسن ایسا
 ہو کہ نفرت کرے عقل او سکے ترک سے واجب ہے اور دوم یعنی وہ حسن
 کہ نہ نفرت کرے عقل او سکے ترک سے مندوب ہے اور اسی وجہ سے
 مذمت کرتے ہیں عقلا فاعل قبیح اور نادرک واجب کے اصل انکار کیا ہے
 مجبور یعنی اہل جبر و فلاسفہ نے حسن و قبح اور وجوب عقلی کا اور اہل عدل
 کی جانب سے اوپر اس مدعا کے متعدد دلائل ہیں اور اولیٰ و النسب اثبات
 او سکافذریعہ ضرورت اور بدایت کے ہے کیونکہ استدلال ضروری ہے منہی

اوسکا طرف اوسى بدابست اور ضرورت یعنی مقدمات بدیہ کے اور سبب
 اختلاف اور اشتباہ کا حکم مذکور میں مشتبہ ہونا اوس چیز کا ہے کہ موقوف
 ہوتا ہے اس پر حکم مذکور تصورات معانی اول الفاظ سے جو محکوم علیہ اور
 محکوم بہ میں اور یہ منافی نہیں ہے بدیہی ہونیکو حکم کے کیونکہ ضروری
 یعنی بدیہی وہ ہے کہ جب حاصل ہو تصور طریق کا حاصل ہو حکم بلا ضرورت
 کسی واسطہ یعنی دلیل کے بغیر ض تحصیل حکم کے بلکہ سبب تصورات
 مذکورہ کے اور محل نزاع ایسا ہی ہے کیونکہ جو تصور کرے گا حقیقت حسن
 و قبیح کو حکم کرے گی عقل اوسکے ساتھ نفرت کے نسبت ترک اقل یعنی
 حسن کے اور فضل ثانی یعنی قبیح کے بدون توقف کے اوپر کسی امر آخر کے
 اصل واجب الوجود قادر و عالم ہے ساتھ تفصیل قبائح اور ترک واجبات
 کے بموجب اول اصول کے جو قبل ازین مذکور ہوئے اور جو شخص کہ ایسا
 محال ہوگا اوس سے صدور قبیح اور ترک واجب کا بالضرورت یعنی بالبداهت
 اور نتیجہ نکلتا ہے اسکا یہ کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے قبیح کو اور نہیں ترک
 کرتا ہے واجب کو مکملہ اللہ تعالیٰ کا فاعل مختار ہونا ثابت ہوا ہے تو یہ
 ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ افعال کا ارادہ کرتا ہے اور اسے وجہ سے
 یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرید ہے یعنی ارادہ کرنے والا افعال کا ہے
 اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ وہ اپنی افعال کے ترک کو بارادہ ترک کرتا ہے

اور یہ کہ افعال قبیح کو بارادہ ترک کرتا ہے اور یہی معنی اسکے ہیں کہ اللہ
 تعالیٰ اون ترکوں اور افعال قبیح سے کراہت کرتا ہے مکملہ یہ ظاہر ہو کہ
 جو حسن ہو اور واجب ہو اسکا ترک مرجوح ہوتا ہے اور اس حسن کا مفضل
 راجح ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ حکیم سے ترجیح مرجوح جو قبیح ہے محال سے
 تو ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ فعل حسن کو ترک نہیں کرتا ہے مکملہ اللہ تعالیٰ
 امر حسن کا ارادہ کرتا ہے اور امر قبیح سے کراہت رکھتا ہے کیونکہ یہ ثابت
 ہوا ہے کہ اسکو علم ہر فعل حسن و قبیح کا ہے اور یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ
 اسکو ارادہ سے بہت انور خیر واقع ہوتے ہیں اور قبیح سے راضی نہیں
 ہوتا تو ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ امر قبیح سے کراہت کرتا ہے مکملہ اللہ تعالیٰ
 ظالم نہیں ہے کیونکہ ظلم قبیح ہے اور اللہ تعالیٰ کسی امر قبیح کو نہیں کرتا
 اصل افعال جو صادر ہوتے ہیں عباد یعنی بندگان اللہ تعالیٰ سے
 اسکو فاعل ہو شر و ہی عباد ہیں بذریعہ اپنے اختیار کے کیونکہ وہ افعال
 صادر ہوتے ہیں بسبب اونکے ارادوں کے اور نزدیک فلاسفہ
 وہ فاعل اون افعال کے بطور ایجاب یعنی بلا ارادہ ہیں اور نزدیک
 مجبرہ یعنی اہل جبر کے موجد اسکا اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ نہیں کوئی
 مؤثر اونکے نزدیک سوا سے اللہ تعالیٰ کے اور استدلال کیا ہے
 ازل پر یعنی افعال عباد کے اختیاری ہونے پر البتہ حسن بصری نے

ساتھ ضرورت اور بدایت کے اور یہ استدلال اسکا بعید صواب سے
 نہیں ہے اور اگر استدلال کو یہ ہم اوپر تو کہیں گے کہ اگر کوئی شے قبیح
 میں سے پائی جاتی ہے عالم میں تو عباد و فاعل اپنے افعال کے ہیں اور
 ملزوم یعنی وجود بعض قبائح کا ثابت ہے باقرائے خصم کے تو اسے طرح وجود
 ملازم کا بھی اس تقدیر پر ضرور ہے اور بیان ملازمہ کا یہ ہے کہ جسے ثابت
 کیا ہے کہ صدور قبیح کا محال ہے واجب سے پس ہو گا فاعل اسکا عینہ
 واجب کا اور حیکۃ ثابت ہو کہ فاعل قبیح کا وہی عہد ہے تو ایسا ہی یعنی
 اسے طرح حسن کا بھی فاعل عہد ہے کیونکہ ہم یہ بالضرورت یعنی بالبدایت
 جانتی ہیں کہ جو فاعل قبیح کا ہے وہی فاعل حسن کا ہے کیونکہ جسے جو پیشہ
 بولا ہے وہی شخص ہے کہ جسے سچ بولا ہے اور جسکو کہ ابوالحسن اشعری
 نے ثابت کیا ہے اور موسوم کیا ہے اسکو بنام کسب اور منسوب کیا ہے
 وجود و فعل اور عدم فعل کا طرف اللہ تعالیٰ کے اور نہیں قرار دی اول میں
 بندہ کہلئے کوئی شے تاثیر سے وہ قول غیر معقول ہے اس واسطے کہ اگر
 وجود کسب کا بتاثر عہد ہے تو تاثیر غیر اللہ تعالیٰ کی ثابت ہوئی اور اگر
 محض بتاثر اللہ تعالیٰ ہے تو پھر حیرت ثابت ہوا اور اسناد قبیح کا نسبت
 باری تعالیٰ لازم آگیا اور کوئی فاعل اس ایجاد قول کسب سے نہوا
 کہا ہے مجبرہ یعنی اہل میر نے کہ اگر قدرت و ارادہ عہد بتاثر اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ فاعل اور افعال کا تو گویہ بھی مثل قول سابق ان اہل جبر کی ہے
 اور اہل ہے لیکن نہیں محض ہے عاقل پر جو نقص اور میں ہے کیونکہ
 کلام فاعل بلا واسطہ میں ہے نہ فاعل بواسطہ میں شبہہ و جواب کہا ہو
 اہل حیرنے کہ علم اللہ تعالیٰ کا متعلق ہے ساتھ فعل عبد کے پس ہوگا ترک
 اوسکا متنع اسواسطیکہ اگر فرض کیا جائے ترک اوسکا بندہ سے تو لازم آئیگا ہونا
 علم اللہ تعالیٰ کا جہل اور لازم محال ہے پس ملزوم بھی مثل اوسکے ہے
 اور جبکہ ترک فعل بندہ سے محال ہو تو ہوگا بندہ مجبور کہ میں گے ہم یہ
 مؤیدیم ایجاب کا جسکے فلاسفہ قائل ہیں یعنی اس صورت میں بندہ سے صدور
 فعل ضروری ہوگا لیکن حیر جسکا مدار اس پر ہے کہ فعل بندہ کا اللہ تعالیٰ سے
 صادر ہو پس وہ اس تقدیر پر نہیں لازم آتا ہے اور لازم آتا ہے اہل جبر کو
 مثل اس اعتراض کا فعل باری تعالیٰ میں کیونکہ اللہ کو ضرور علم ازلی اسے
 افعال کا بھی قبل اوسکے حاصل ہے تو اب اگر اور افعال کو اللہ تعالیٰ
 ترک کرے تو وہی نتیجہ پیدا ہوگا جو بندہ کے ترک سے لازم آتا ہے اور جس
 بیان سے وہ جواب دینگے وہی جواب ہمارا ہوگا علاوہ ازین نہیں ہوتا ہے
 علم کہ جبکہ مطابق ساتھ معلوم کے ہو پس علم تابع ہوگا معلوم کا پس اگر مؤثر
 ہو علم معلوم میں تو ہوگا معلوم تابع علم کا اور دور لازم آئیگا اور جبکہ علم مؤثر
 نہوا تو نہ لازم آئیگا ایجاب مکملہ یہ بھی جواب اس شبہہ کا ممکن ہے بلکہ

یہی اصل جواب متصور ہے کہ علم اللہ تعالیٰ کا صرف مجمل طور پر نہیں ہوتا یعنی
 اللہ تعالیٰ کو ازل سے باقبل صدور فعل عبد یا قبل صدور اپنے فعل کے
 صرف اس قدر علم نہیں ہوتا کہ عبد سے یہ فعل صادر ہوگا یا نہ کہ اللہ تعالیٰ یہ
 فعل کرے گا بلکہ اس کو علم تفصیلی ہوتا ہے کہ وہ بندہ کو خلق کرے گا اور اس کو
 اختیار اور قدرت دے گا پس بندہ کو باوجودیکہ اختیار ترک و فعل کا حاصل ہوگا
 وہ اپنے ارادہ سے فعل کو ترک پر ترجیح دیکر فعل کو کرے گا اور اس طرح
 اللہ تعالیٰ کو یہ علم تھا کہ وہ اپنے اختیار اور ارادہ سے اپنے تمام افعال کرے گا
 تو اب بوجہ علم اللہ تعالیٰ کے نہ فعل عبد میں اور نہ فعل اللہ تعالیٰ میں
 کسی طرح شبہ حیر و ابجاب کا ممکن ہے بلکہ اس صورت میں صادر ہونا افعال
 عباد کا با اختیار عباد اور افعال اللہ تعالیٰ کا با اختیار اللہ تعالیٰ بوجہ علم
 اللہ تعالیٰ کے ضروری ہوگا پس بعد ایسے جواب شافی کے ممکن نہیں کہ
 یہ قول امام فخر الدین رازی کا صحیح متصور ہو جو او نہوں نے نہایت العقول
 میں لکھا ہے کہ اگر جمع ہو گئے کل عقلا تو نہ قادر ہونگے اس پر کہ جواب
 دین اسکا مگر بذریعہ التزام مذہب ہشام کے جو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو
 نہیں علم ہوتا اشیاء کا قبل اوسکے وقوع کے کیونکہ یہ جواب بلا تسلیم مذہب
 ہشام اور خاص باثبات علم ازل اللہ تعالیٰ کی دیا گیا ہے فالحمد للہ
 الحمد للہ تعالیٰ شانہ یہ جو وقت کہ ثابت ہوا کہ بندہ کیلئے افعال اختیار

ہیں تو جو فعل ایسا ہو کہ اسکی وجہ سے بڑے مستحق مدح یا ذم ہو یا جسکی
 نسبت یہ اس سے کہنا صحیح ہو کہ کیون کیا تو نے یہ فعل تو وہ فعل اسکا
 ہی اور جو سوا اس کے ہی پس ہی فعل اللہ تعالیٰ کا **اصل** حقیقت
 ثابت ہوا یہ امر کہ فعل بار تعالیٰ کا تابع ہی اس کے داعی یعنی ارادہ کا
 اور وہی علم ہی مصلحت فعل یا ترک کا تو افعال اللہ تعالیٰ کے نہ خالی
 ہوں گے مصالح سے یعنی یہ کہ اللہ نہیں کرتا کسی فعل کو مگر واسطے کسی
 ایک غرض کے اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کامل بذاتہ ہی اور مستغنی
 ہی غیر سے تو یہ مصالح نہ عائد ہوں گے طرف ذات اللہ تعالیٰ کے
 بلکہ عائد ہوں گے طرف اس کے عباد کے اور حقیقت کہ یہ ثابت ہوا کہ افعال
 اس کے واسطے مصالح اس کے عباد کے ہوتے ہیں تو ثابت ہو گا بطریق
 عکس کے یہ کہ جس میں کچھ فساد ہے بہ نسبت عباد کے وہ فساد اور ہوا
 اللہ تعالیٰ سے منبصر ہے بیان کیا ہی حقیقت ارادہ اللہ تعالیٰ کو جو
 واسطے فعل ذات اللہ تعالیٰ کے ہوتا ہی لیکن ارادہ اللہ تعالیٰ کا واسطے
 افعال عباد کے پس امر کرنا ہی اسکا اونکو ساتھ او نخصین افعال کے
 اور امر کرنا ساتھ قبیح کے متضمن ہے فساد پر تو اللہ تعالیٰ نہیں امر کرتا ہر
 قبیح کا اور سمجھئے بیان کیا ہی کہ وہ نہیں کرتا ہی قبیح کو تو وہ نہیں راضی
 ہوتا ہی ساتھ قبیح کے کیونکہ راضی ہونا ساتھ قبیح کے مثل فعل قبیح کے

اللہ تعالیٰ کا فعل
 اور جو سوا اس کے ہی
 پس ہی فعل اللہ تعالیٰ کا
 اصل حقیقت
 ثابت ہوا یہ امر کہ
 فعل بار تعالیٰ کا
 تابع ہی اس کے داعی
 یعنی ارادہ کا
 اور وہی علم ہی
 مصلحت فعل یا ترک
 کا تو افعال اللہ
 تعالیٰ کے نہ خالی
 ہوں گے مصالح سے
 یعنی یہ کہ اللہ
 نہیں کرتا کسی
 فعل کو مگر واسطے
 کسی ایک غرض کے
 اور جبکہ یہ ثابت
 ہوا کہ اللہ تعالیٰ
 کامل بذاتہ ہی
 اور مستغنی ہی
 غیر سے تو یہ
 مصالح نہ عائد
 ہوں گے طرف ذات
 اللہ تعالیٰ کے
 بلکہ عائد ہوں گے
 طرف اس کے عباد کے
 اور حقیقت کہ یہ
 ثابت ہوا کہ افعال
 اس کے واسطے
 مصالح اس کے عباد
 کے ہوتے ہیں تو
 ثابت ہو گا بطریق
 عکس کے یہ کہ جس
 میں کچھ فساد ہے
 بہ نسبت عباد کے
 وہ فساد اور ہوا
 اللہ تعالیٰ سے
 منبصر ہے بیان
 کیا ہی حقیقت
 ارادہ اللہ تعالیٰ
 کو جو واسطے
 فعل ذات اللہ
 تعالیٰ کے ہوتا ہی
 لیکن ارادہ اللہ
 تعالیٰ کا واسطے
 افعال عباد کے
 پس امر کرنا ہی
 اسکا اونکو ساتھ
 او نخصین افعال
 کے اور امر کرنا
 ساتھ قبیح کے
 متضمن ہے فساد
 پر تو اللہ تعالیٰ
 نہیں امر کرتا ہر
 قبیح کا اور
 سمجھئے بیان
 کیا ہی کہ وہ
 نہیں کرتا ہی
 قبیح کو تو وہ
 نہیں راضی ہوتا
 ہی ساتھ قبیح کے
 کیونکہ راضی
 ہونا ساتھ قبیح کے
 مثل فعل قبیح کے

تفسیر ہے کہ جو کسی روایت میں کہ اللہ تعالیٰ خالق خیر شر
اوس میں مراد شر ہے وہ چیز ہے کہ مناسب طبائع نہ ہو اگرچہ وہ شامل
مصلحت مفید پر ہو تکملہ یا آنکہ یہ کہا جائے کہ مراد اوس سے خالق ہونا
اللہ کا ہی شر و رکو بواسطہ خلق او کے فاعلون کے یا آنکہ مراد خلق سے
خالق تقدیر ہی ہے جس سے مراد صرف یہ ہے کہ علم ازلی اللہ تعالیٰ
میں وقوع اون شر و رکا گذرا ہے جیسا بعض اعلام نے اوسکی تصریح
کی ہے تکملہ طینت کی خوبی اور بدی جو احادیث میں مذکور ہے اور یہ
تصریح ہوئی ہے کہ مومن طینت خیر سے خلق ہوئے ہیں اور کفار طینت
بدی سے اور اوسکے سوا یہ بھی ثابت ہوتا ہے بعض احادیث سے کہ ہر
مولود فطرت اور خلقت اسلام پر خلق کیا گیا ہے جس سے طینت
حقیقی سب کی اچھی ثابت ہوئی ہے اور علاوہ ازین طینت کی بھلائی بُرائی
کی صورت میں بندہ کی مجبوری کا التزام اور ذریعہ ظلم کا خلأق پر مشتمل
ہوتا ہے اسی وجہ سے اہل بحث کو علماء نے مباحث مشککہ سے
خیال کیا ہے مگر نظر عدل کامل اللہ تعالیٰ کے یہ تسلیم کرنا ضروری ہے کہ
طینت کی بھلائی اور بُرائی کو ایسا دخل افعال میں نہیں ہے کہ بندہ
کسی امر کے لئے مجبور ہو جائے بلکہ اوسکا اثر صرف بقدر میلان ممکن تسلیم
ہی اور ممکن ہے کہ یوں جمع کیا جائے ان احادیث کا کہ جب اللہ تعالیٰ

[illegible]

حکیم مطلق ہی اور قیج کو ہرگز پسند نہیں کرتا ہے تو جو مخلوقات اللہ تعالیٰ کے
 ہیں وہ سب فی حدیث خیر نفس ہیں پس قوی انسانی در حقیقت خدا نے
 مائل الی الخیر خلق کیے ہیں اور اسی وجہ سے یہ صحیح کلام ہے کہ ہر مولود فطرت
 اسلام پر مخلوق ہے اور چونکہ یہی قوی مبادی افعال ہیں اور انہیں قوی
 کی وجہ سے مومن کی جانب سے افعال حسنہ کا بمصرف حسن صدور ہوتا ہے
 اور کافر سے بوجہ انہیں قوی کے بوجہ سوء تصرف کے افعال قبیح سرزد
 ہوتے ہیں تو احادیث طینت کا حاصل یہ ہو سکتا ہے کہ مبادی
 افعال و قوی جو مخلوق ہو یہ مین مومنین میں وہی ایک طرح پر او
 حق میں مبادی خیر ہیں اور اسی طرح طینت طیبہ متصور ہیں اور دوسرے
 طرح پر وہی مبادی مبادی شرور بوجہ سوء اختیار و تصرف کے
 کفار کے حق میں ہو کر مبادی شرور کے ہو جاتے ہیں اور اسوجہ سے
 وہ اونکے حق میں طینت خبیثہ متصور ہیں یا یہ کہا جائے کہ حدیث
 فطرت میں اشارہ ہے طرف بالطبع مائل الی الخیر ہونے قوی عقلی
 انسان کے اور حدیث طینت میں اشارہ ہے طرف میلان امزجہ
 مختلفہ انسانی کے طرف خیر یا شر کے اور یہ ظاہر ہے کہ امزجہ معتدلہ
 مائل الی الخیر ہوتے ہیں اور علیٰ ہذا القیاس جو اقرب الی الاعتدال
 ہوں بر خلاف اسکے امزجہ غیر معتدل مائل الی الشر ہو یہی بقدر میلان کے

قدر و حد اعتدال سے اور یہ تاویل بظاہر زیادہ تر انسب ہی تکملہ خلق

کر تا عباد کا جن سے قدرت کاملہ و عظمت صانع اور فیض وجود اتم اسکا
 ثابت ہو ایک امر راجح بمقابلہ عدم خلق کیے ہیں ایجاد عباد و خلق نظر
 حکمت اللہ تعالیٰ کیے واجب ہی تاکہ نہ لازم آتی ترجیح مرجوح یعنی عدم
 خلق کی تکملہ چونکہ اجزای فلکیہ اور ناریہ اور ہوائیہ بوجہ اور سبب
 لطافت کیے زیادہ تر لیاقت قبول حرکات و سکنات اور اوراکات
 کی ہی بمقابلہ پانی اور مٹی کے تو پیدا کرنا اجسام ذی ارواح اور اکات کا
 افلاک ناریہ ہوائیہ اولیٰ و راجح ہی بمقابلہ خلقت اجسام ذی ارواح کیے پانی
 اور مٹی سے تو نظر حکمت اللہ تعالیٰ کے خلق ہونا ایسے اجسام کا ضرور ہے
 جو ملائکہ اور جن اور شیاطین میں اور چونکہ اصل مادہ فلکی اور ناریہ اور
 ہوائی بوجہ لطافت نظرائی انہیں دیتا تو ان اجسام نظرائی دنیا ضرور ہے
 اور معہذا قرآن اور احادیث سے وجود ایسے اجسام کا ثابت ہی پس اس طرح
 ایمان وجود ملائکہ کا بھی واجب ہی تبصرہ تکلیف کرنا باری تعالیٰ کا اپنے
 عباد کو وہی امر کرنا باری تعالیٰ کا ہی عباد کو ساتھ اس چیز کے کہ او سمین
 اور انکی مصلحت دین و دنیا ہی اور نہی کرنا اسکا اس سے جسمین کوئی
 مفسدہ اور نیک حق میں ہی اور یہ منافی حکمت نہیں ہے بلکہ عین مقتضا
 حکمت ہے اور اگرچہ اس میں مشقت ہو تو وہ نہ ہو گا

اور ان سے ملے ہوئے ہیں اور جن
 میں وہ ملائکہ کی زیادہ تر
 ان سے ملے ہوئے ہیں اور جن
 میں وہ ملائکہ کی زیادہ تر
 ان سے ملے ہوئے ہیں اور جن
 میں وہ ملائکہ کی زیادہ تر

خلق ایسی مخلوق کا جو جس
 اور کچھ ترجیح اور حال
 خلق کا ایسی مخلوق کا جو جس
 اور کچھ ترجیح اور حال
 خلق کا ایسی مخلوق کا جو جس
 اور کچھ ترجیح اور حال

اور کچھ ترجیح اور حال
 خلق کا ایسی مخلوق کا جو جس
 اور کچھ ترجیح اور حال
 خلق کا ایسی مخلوق کا جو جس

۱۔ جس کا یہ لطف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے جو کچھ چاہا ہے
 ۲۔ اور غرض تکلیف سے تعمیل کرنا بعد کا ہے ساتھ اس چیز کے کہ تکلیف
 ۳۔ دی گئی ہو اور اس کی پس تکلیف اس چیز کی کہ جس کے بندہ کو طاقت
 ۴۔ نہیں ہے حسن ہوگی کیونکہ تعمیل اس کی ممکن نہیں ہے
 ۵۔ جسوقت کہ جانا باری تعالیٰ نے کہ عباد نہیں تعمیل کریں گے
 ۶۔ تکلیف کی مگر ایک اصل حسن ہے کہ جبکہ اللہ تعالیٰ کرے تو واجب
 ۷۔ ہوگا صدور ایسے فعل حسن کا باری تعالیٰ یہ تاکہ نہ منتقص ہو غرض تکلیف
 ۸۔ کی اور صدور ایسے فعل حسن کا موسوم بلطف ہے تو ہوگا لطف
 ۹۔ واجب باری تعالیٰ پر بنظر اس کی حکمت نامہ کے **فصل ثالث بیان**
 ۱۰۔ نبوت و امامت میں جبکہ غرض خلق عباد یہ ہوئی مصلحت اور نہیں
 ۱۱۔ عباد کی پس تنبیہ کرنا اور نکو اون کے مصالح اور مفاسد پر ایسے
 ۱۲۔ امور کے باب میں کہ جس میں عقول اون کے مستقل اور کافی اور اک
 ۱۳۔ مفاسد و مصالح کے لئے نہیں ہیں ایک لطف واجب ہے اور علاوہ ان
 ۱۴۔ جبکہ ممکن ہے بسبب کثرت حواس و آلات عباد کے اور اختلاف و ان کے
 ۱۵۔ دواعی یعنی خواہشوں اور ارادوں کے وقوع شر و فساد کا
 ۱۶۔ شناسی ملاقات معاملات عباد میں تو تنبیہ کرنا بندوں کا اور پرواں کے
 ۱۷۔ کیفیت معاشرت کی اور ان کے حسن معاشرت کی اور ان کے تنظیم
 ۱۸۔ امور معاش کی کہ جس کا نام شریعت ہے ایک لطف واجب ہے اللہ تعالیٰ پر
 ۱۹۔

اور چونکہ اللہ تعالیٰ قابل اشارہ حسیہ نہیں ہے تو تنبیہ اور نکی بغیر واسطے
 کسی مخلوق کے جو مثل او کیے ہو غیر ممکن ہے پس بعثت رسل یعنی
 مبعوث کرنا رسولوں کا واجب ہے اصل متمتع ہونا وقوع قبائح کا اور
 ظل کرنے کا ساتھ واجبات کے رسولوں سے اس طرح پر کہ نہ خارج
 ہوں وہ حد اختیار سے تاکہ نہ متضر ہوں اور نہ عقول خلق کے
 اور مشابہ ہوں وہ بسبب اس کے کہ وہ لاتے ہیں منجانب اللہ
 کے ایک لطف ہے حق بدین عباد اور انبیاء کے پس ہو گا واجب اور یہ
 لطف عصمت ہے پس رسول معصوم ہیں کلمہ انبیاء علیہم السلام جب
 کہ معصوم ہیں جیسا ثابت کیا گیا تلو اون سے صدور معاصی ممکن نہیں اور
 جو قصہ حضرت آدم ؑ در باب کھانے گہو کے مذکور ہے یا جو قصہ حضرت
 داؤد ؑ کا در باب نکاح کرنے زوجہ اور یا کے مذکور ہے اور اسی طرح
 جو امر ثابت ہوا ہے وہ در حقیقت صرف صدور ترک اولی کا تھا اور وہ
 کوئی معصیت نہ تھی مقدمہ ہر مبعوث منجانب حضرت اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے کسی قوم کے اگر نہ مؤید ہو ساتھ ایک ایسے امر کے جو خارق
 عادت ہو اور خالی ہو معارضہ سے اور مقرون ہو تمدنی یعنی طلب معارضہ
 سے اور موافق ہو ساتھ دعویٰ مبعوث مذکور کے تو نہوگی عباد کو کوئی کسبیل
 طرف اس کے تصدیق کی اور نام رکھا جاتا ہے اس کا معجزہ پس ظہور

یہاں تک کہ
 کہ حاجت
 خلق کی ہے
 طرف بدین
 کہ تو انبیاء
 معصوم ہوں
 نہ متضر ہوں
 نہ عقول خلق
 کے اور مشابہ
 ہوں وہ بسبب
 اس کے کہ وہ
 لاتے ہیں منجانب
 اللہ کے ایک
 لطف ہے حق
 بدین عباد اور
 انبیاء کے پس
 ہو گا واجب اور
 یہ لطف عصمت
 ہے پس رسول
 معصوم ہیں کلمہ
 انبیاء علیہم
 السلام جب کہ
 معصوم ہیں جیسا
 ثابت کیا گیا
 تلو اون سے صدور
 معاصی ممکن
 نہیں اور جو قصہ
 حضرت آدم ؑ در
 باب کھانے گہو
 کے مذکور ہے یا
 جو قصہ حضرت
 داؤد ؑ کا در باب
 نکاح کرنے زوجہ
 اور یا کے مذکور
 ہے اور اسی طرح
 جو امر ثابت ہوا
 ہے وہ در حقیقت
 صرف صدور ترک
 اولی کا تھا اور
 وہ کوئی معصیت
 نہ تھی مقدمہ
 ہر مبعوث منجانب
 حضرت اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے کسی
 قوم کے اگر نہ
 مؤید ہو ساتھ
 ایک ایسے امر
 کے جو خارق
 عادت ہو اور
 خالی ہو معارضہ
 سے اور مقرون
 ہو تمدنی یعنی
 طلب معارضہ
 سے اور موافق
 ہو ساتھ دعویٰ
 مبعوث مذکور کے
 تو نہوگی عباد
 کو کوئی کسبیل
 طرف اس کے
 تصدیق کی اور
 نام رکھا جاتا
 ہے اس کا معجزہ
 پس ظہور

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو پڑھیں اور اس میں سے کچھ باتیں یاد رکھیں اور ان کو اپنی زندگی میں عمل کریں ان کو اللہ تعالیٰ کی رحمت نصیب ہوگی

معجزات رسولوں کے لئے واجب ہے بغرض تکمیل غرض بعثت کے

تکملہ اول جو تکمیل قبل ازین مانہاے مختلف میں بعثت انبیاء و رسل

واجب تھے بطور لطف لہذا بہت انبیاء و رسل قبل ازین مبعوث ہوئے

ہیں جبکہ ایمان لانا واجب ہی تکملہ دوم جبکہ ارسال کتب متضمن اوامر

و نواہی ضروری اور محتوی معارف و مواظف ضروریہ ایک لطف ہے

حق عباد میں بغرض ان کے ہدایت کے اور اسید وجہ سے ارسال کتب

مذکورہ واجب ہی اور باوقات مختلف بہت سے کتب مرسل ہوئے

ہیں تو ان کا ایمان لانا ضروری اصل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم ابن عبد اللہ ابن عبد المطلب ابن ہاشم ابن عبد مناف رسول ہیں

کیونکہ انہوں نے دعویٰ کیا نبوت کا اور ظاہر کیا معجزات کو لیکن عموماً

پس معلوم ہے ہذریعہ تو اترینے تو اتر روایات کے لیکن معجزات پس

کثیر ہیں اور باظہار انہیں سے قرآن ہی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے تدریٰ یعنی طلب معارضہ کیا ساتھ اوسکے عرب سے اور عاجز

رہے عرب اوس کے معارضہ کرنے سے باوجود کہہ اوں کے لئے

دواعی اور اسباب و محرکات معارضہ بکثرت موجود تھے اور ان کو

فصاحت بافراط حاصل تھے اور اب تک نہیں قادر ہوا کوئی فصحا عربیہ

اور پر ترکیب کلمات کے اوپر بنوال و طریقہ قرآن کے پس ہوا ہی قرآن

۳۹
ایک جگہ لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اس کتاب کو پڑھا ہے جس میں ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو پڑھیں اور اس میں سے کچھ باتیں یاد رکھیں اور ان کو اپنی زندگی میں عمل کریں ان کو اللہ تعالیٰ کی رحمت نصیب ہوگی

اور اس کتاب میں ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو پڑھیں اور اس میں سے کچھ باتیں یاد رکھیں اور ان کو اپنی زندگی میں عمل کریں ان کو اللہ تعالیٰ کی رحمت نصیب ہوگی

معجزہ پس ابن محمد صلی اللہ علیہ وآلہ نبی برحق تکملہ قرآن جس طرح بوجہ فصاحت
 معجزہ ہی وہ بوجہ کثرت علوم معجزہ اور کثرت بیگات و تاثیرات عجیبہ اور کثرت
 اخبار غیب اور تکلیلات شرعیہ کی بھی معجزہ تکملہ معراج جسمانی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ کے یعنی جانا حضرت کا تا بنمازل قریب عرش الہی ایک بہت
 قلیل زمانہ میں بحالت بیداری بحسب شریف ایک امر ممکن ہی اور روایات
 معجزہ اس باب میں منقول ہیں پس یہ امر حق ہی اور بہت سے مصالح پر
 محتوی ہی مثل اظہار عظمت شان حضرت یکے اور یہ کہ حضرت کو عیانی
 عیانی معارف حقیقہ کا حاصل ہو جائے اور یہ کہ اوسیکے اظہار سے امتیاز
 ایمان کامل کا بھی ہو جائے ہذا یہ جبکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 نبی ہیں تو واجب ہی کہ ہوں معصوم اور تمام جسکو کہ وہ لائے ہیں
 اور نہیں معارض ہی اوسیکے لئے عقل واجب ہی تصدیق اوس کی
 اور اگر نقل کیجائے اور حضرت سے کوئی ایسی شے کہ معارض ہو جسکے
 لئے عقل تو نہیں جائز ہوگا انکار اوس کا بلکہ اوسین توقف کیا جائیگا
 یہاں تک کہ اوسکا سرور از ظاہر ہو اور شریعت اوسکے جو ناسخ ہو واسطے
 تمامی شرائع کے اور باقی رہے گی تا بقائے دنیا واجب ہی ہے اطاعت
 اوسکی اور تعمیل اوسکے احکام کی اصل جبکہ ممکن ہی بعد نبی وقوع شر
 و فساد اور ارتکاب معاصی کا خلق سے تو واجب ہی حکمت اللہ تعالیٰ جو

ایک رئیس کا کہ غالب ہو اور آخر ہو معروف یعنی نیکی کے لئے اور ناپسندیدہ
منکر کے لئے اور مبین ہو اور اسکی لئے جو متغی رہے امت پر غوامض شرع
میں سے اور نافذ کر نیوالا ہو واسطے حکام شرع کے تاکہ امت صلاح
سے اقرب اور البعد ہو فساد سے اور محفوظ رہیں فتنوں اور
فساد کے وقوع سے کیونکہ وجود ایسے رئیس کا لطف ہی اور یہ ثابت
ہو چکا ہے کہ لطف بنظر حکمت کے اللہ تعالیٰ پر واجب ہے اور یہ لطف
میسوم یا امامت ہے پس امامت واجب ہوگی تکملہ جبکہ علت حاجت
خلق کے طرف امام کے یعنی محتاج ہونا اور کا طرف امام کے اپنی ہدایت
میں موجود ہے ہر زمانہ میں واجب ہے وجود امام کا ہر زمانہ میں اصل اور
جبکہ علت حاجت کی طرف امام کے عدم عصمت خلق ہے تو واجب ہوا یہ کہ ہو
امام معصوم کیونکہ اگر وہ نہ ہو معصوم تو نہ حاصل ہوگی غرض حکیم کی اصل جبکہ عصمت
امام کی غیر مودی ہی طرف الجامی خلق کی یعنی طرف مجبور کرنے خلق کے اور یہ صلاح
کے تو ممکن ہے وقوع فتنہ اور فساد کا سبب کثرت ائمہ کے تو ہو گا
امام و احدثائے اقطار و نیامین اور استعانت کریگا وہ ساتھ اپنے
نائبوں کے جو ان اقطار میں ہوں تکملہ جبکہ نصب امام کا اللہ تعالیٰ
کی جانب سے بغرض ہدایت خلق کے ہے تو واجب ہو گا خلق پر حاصل
کرنا معرفت امام کا اور اطاعت کرنا امام کے اور جو مخالفت کریں امام کے

یا آنکہ یہ کہا جا
کہ علت حاجت
کی طرف امام سے
احتیاج خلق کی
ہے طرف ہدایت
کے تو اگر نہ ہوتا
میسوم تو لازم
آئیگا اور یہ
تسلل اور
وہ محال ہے
اور نہ ہی الواقع ہے
۱۴
خلق کرنا امام
مسلخ معصوم کا
میں خلق انسان
میںست و یکے
جو مریا ناقص
اور اپنے انواف
خلقت کھول
کے لئے ناقص
ہے صرف مخالف
شان حکمت ہے

[illegible]

اول کے ہر واسطہ پر تکمیل بہت سی احادیث سے ثابت ہے کہ صرف
 جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام کو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ نے اپنا جانشین اور وصی اور بعد ازاں خلیفہ مقرر کیا اور متعدد آیات
 قرآنی بھی اس پر دلالت کرتے ہیں پس جناب امیر علیہ السلام کو جب
 نص بجانب اللہ تعالیٰ اور بجانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ بعد رسول
 اللہ کے بلا فصل خلیفہ اور امام برحق ہیں اور بہت سے احادیث فریقین میں
 یہ تصریح ہے کہ بارہ خلیفہ اور امام بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ کے ہوں گے
 اور وہ اولاد رسول اللہ اور اولاد جناب امیر علیہ السلام سے ہوں گے
 اور بعض میں کل سماء ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے بصراحت مذکور ہیں
 اور بعض میں حضرت اسماء جناب امیر علیہ السلام اور جناب امام حسن علیہ
 السلام اور جناب امام حسین علیہ السلام کے ذکر کر کے بعد ازان یہ لکھا ہے
 کہ باقی نو امام اولاد جناب امام حسین علیہ السلام کے ہوں گے اور بہت سے ایجاد
 سے ثابت ہے کہ ہر امام سابق نے امام مابعد کے ہونیکے باب میں نص ہے
 کر دی تھی تو اس وجہ سے ہی امامت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام
 بخوبی ثابت ہے جیسے اسماء مبارک یہ ہیں اول امام حضرت علی ابیطالب
 دوسری حضرت امام حسن ابن علی تیسری حضرت امام حسین ابن علی چوتھی
 امام حضرت علی ابن الحسین پانچویں امام حضرت محمد ابن جعفر امام حضرت جعفر ابن محمد

السلام علی ابن ابی طالب
 سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بقیہ
 مخالفین ہر طرح ثابت کر سکے ایک لطف عباد کے حق میں مقصور ہے
 اور عمدہ ذریعہ بندوبست کی ہدایت کا ہے پس یہ لطف ہی اللہ تعالیٰ
 پر نظر اوسکی حکمت کاملہ کی وجہ ہے مکملہ ائمہ اثنا عشر علیہم
 السلام نے بروقت ضرورت بہت سے معجزات دکھلائیے اور اسوجہ سے
 ہی امامت اونکی بخوبی ثابت ہے پس وہی سب ائمہ برحق ہیں فائدہ
 سبب حرمان خلق کا حضور امام زمان سے نہیں منجانب اللہ تعالیٰ کے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا کوئی امر مخالف مقتضائی حکمت کے اور نہ
 منجانب امام کے بسبب اوسکی معصوم ہونیکے پس ضرور ہے کہ ہویہ سبب
 منجانب اوسکی رعیت کے اور جب تک یہ سبب غیبت کا موجود رہے گا
 نہ ظاہر ہو گئے امام اور حجت بعد رفع کرنے علت مانع کے اٹا یہ اور ظاہر کر دے
 حقیقت کے قائم ہو جائیگی اللہ تعالیٰ کیلئے اوپر خلق کے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ واجب
 تھا وہ اوسنی کر دیا اور عدم ظہور بوجہ عدم انقیاد و خلاق کے واقع ہوا اور استبعاد

اوس کی طول عمر میں بعد ثبوت امکان اور وقوع طول عمر کے اویس کے
 غیر کے حق میں مثل نوح اور خضر و عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام کے
 صریح جمل ہے مکملہ استبعاد بوجہ اختفاء امام کے بھی صحیح نہیں ہے
 جبکہ یہ حضرت عیسیٰ و حضرت خضر علیہم السلام کے حق میں مسلم الثبوت ہے
تبصرہ ہر گاہ انبیاء اور ائمہ ایسے اشخاص ہیں کہ امت ان کی جانب
 تعلم اور تاوب میں محتاج ہیں تو واجب ہے کہ ہوں وہ علم اور
 استیج اور حبیب کہ میں وہ معصومین تو واجب ہے کہ ہوں اقرب نسبت
 تمام آدمیوں کے اللہ تعالیٰ کی جانب اور چونکہ امام رعیت نبی ہے
 تو واجب ہے کہ ہوں نسبت کے فضل میں طرف امام کے مثل نسبت
 امام کے طرف رعیت کے مکملہ صحابہ کی مدح میں بیشک متعدد آیات
 قرآنی اور احادیث ہیں مگر برخلاف اسکے بہت سے آیات اور احادیث
 سے یہ بخوبی ثابت ہے کہ انہیں اہل نفاق ہی شریک تھے تو اب
 دونوں قسم کے آیات و احادیث کو باہم ملانے سے یہ ضرور واجب تسلیم
 ہے کہ کچھ صحابہ لائق مدح و ثنا و کچھ مصداق آیات اور احادیث
 دم تھے پس یہ عقیدہ درحقیقت درباب صحابہ کے حق ہے کہ دونوں
 قسم کے آیات و احادیث کی مصداق انہیں موجود تھے اور محدوین
 صحابہ بعد البیت علیہم السلام کے اول درجہ کے مؤمنین تسلیم ہونا

چاہیے اور یہی نتیجہ فریقین کے اصول کا اور وقت لائق تسلیم ہو سکتا ہے
 جبکہ بلا تعصب و نفسانیت ایسے مسائل میں غور کیا جائے مگر معیار
 مدوح ہوئے صحابہ کا ضروریہ یہ ہے کہ جس نے مخالف حکام رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں کی اور ہمیشہ بموجب آپ کی وصیت
 کے شمس قرآن اور عمرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

کیا ہی وہی صحابہ مدوحین ہیں **فصل** رابع بیان معاد میں جانتو کہ
 اللہ تعالیٰ نے خلق کیا انسان کو اور عطا کیا اس کو علم و قدرت اور ارادہ
 اور ادراک اور قومی مختلفہ اور گردانا ہی اور سیکے زمام اختیار کو
 اور سیکے ہاتھ میں اور اس کو تکلیف دی ہی تکالیف شافہ کی اور
 مخصوص کیا ہی اس کو ساتھ الطاف خفیہ و جلیہ کے واسطے ایک
 غرض کے جو عائد ہوگی طرف اور سیکے اور نہیں یہ مگر ایک نوع ایسے
 کمال کا جو نہیں حاصل ہو سکتا مگر بذریعہ کسب کے اس واسطے کہ اگر
 ممکن ہوتا یہ امر بلا واسطہ تو خلق کرتا وہ اور کو متصف اسی کمال کے
 ساتھ ابتداء اور جبکہ دنیا دار تکلیف ہی تو وہ دار کسب میں ہے اور
 ضرور ہی کہ زندہ رہے انسان ایک مدت تک کہ ممکن ہو تحصیل ہے
 کمال کی بیچ اور اس مدت کے اور بعد از ان رجوع کرے طرف
 دار جزا کے اور نام رکھا گیا ہے اس کا دار آخرت مقدمہ وہ جز

جن دلائل کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ انسان ایک جسمانی مخلوق ہے جس کا وجود بالذات اور مجروری مادہ اور جسمیت سے ہے کیونکہ اگر عرض ہوتا تو ہر آئینہ محتاج ہوتا ایسے محل کا جو متصف ہوتا ساتھ اویسکے اور نہین متصف ہوتی کوئی شئی ساتھ انسان کے بالضرورت یعنی بالبداهت بلکہ وہ متصف ہوتا ہی ساتھ اوصاف کے جو غیر اویسکے ہیں تو انسان جو ہر ہی اور اگر وہ صاحب ذنوع یعنی قابل اشارہ حسیہ ہوتا تو ہوتا ہی بدن یا کوئی شئی اویسکے جوارح یعنی اعضا سے جو نہین متصف ہوتے ساتھ علم کے لیکن وہی انسان بالضرورت وبالبداهت متصف علم کے ساتھ ہوتا ہی تو انسان ہوگا جو ہر مجرور عالم اور بدن اور تمامی جوارح آلات اویسکے ہونگے اوس کے افعال میں اور ہم نام رکھتے ہیں اویسے جو ہر مجرور کا اس مقام ذکر میں روح حکما یہ قول کہ یہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جو ہر مجرور ہے جسکی تصریح بیان محقق علیہ الرحمہ نے کی ہے قول ایک جماعت متکلمین اور علی العموم جمیع حکماء نامی کا ہی مگر ایک دوسرے قول یہ ہے کہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جسمانی ہی اور اسیکے قائل ایک جماعت کثیر متکلمین کے ہیں اور قرآن و احادیث کا ظاہر ہی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر بہت سے دلائل قائم ہو سکتے ہیں بلکہ اس باب میں دعویٰ بدست

کہ جس کی طرف انسان اشارہ کرتا ہے جبکہ وہ لفظ انا کہتا ہے جس کے معنی میں کے ہیں وہ جو ہر مجرور ہی یعنی ایک موجود بالذات اور مجروری مادہ اور جسمیت سے ہے کیونکہ اگر عرض ہوتا تو ہر آئینہ محتاج ہوتا ایسے محل کا جو متصف ہوتا ساتھ اویسکے اور نہین متصف ہوتی کوئی شئی ساتھ انسان کے بالضرورت یعنی بالبداهت بلکہ وہ متصف ہوتا ہی ساتھ اوصاف کے جو غیر اویسکے ہیں تو انسان جو ہر ہی اور اگر وہ صاحب ذنوع یعنی قابل اشارہ حسیہ ہوتا تو ہوتا ہی بدن یا کوئی شئی اویسکے جوارح یعنی اعضا سے جو نہین متصف ہوتے ساتھ علم کے لیکن وہی انسان بالضرورت وبالبداهت متصف علم کے ساتھ ہوتا ہی تو انسان ہوگا جو ہر مجرور عالم اور بدن اور تمامی جوارح آلات اویسکے ہونگے اوس کے افعال میں اور ہم نام رکھتے ہیں اویسے جو ہر مجرور کا اس مقام ذکر میں روح حکما یہ قول کہ یہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جو ہر مجرور ہے جسکی تصریح بیان محقق علیہ الرحمہ نے کی ہے قول ایک جماعت متکلمین اور علی العموم جمیع حکماء نامی کا ہی مگر ایک دوسرے قول یہ ہے کہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جسمانی ہی اور اسیکے قائل ایک جماعت کثیر متکلمین کے ہیں اور قرآن و احادیث کا ظاہر ہی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر بہت سے دلائل قائم ہو سکتے ہیں بلکہ اس باب میں دعویٰ بدست

انسان کا وجود بالذات اور مجروری مادہ اور جسمیت سے ہے کیونکہ اگر عرض ہوتا تو ہر آئینہ محتاج ہوتا ایسے محل کا جو متصف ہوتا ساتھ اویسکے اور نہین متصف ہوتی کوئی شئی ساتھ انسان کے بالضرورت یعنی بالبداهت بلکہ وہ متصف ہوتا ہی ساتھ اوصاف کے جو غیر اویسکے ہیں تو انسان جو ہر ہی اور اگر وہ صاحب ذنوع یعنی قابل اشارہ حسیہ ہوتا تو ہوتا ہی بدن یا کوئی شئی اویسکے جوارح یعنی اعضا سے جو نہین متصف ہوتے ساتھ علم کے لیکن وہی انسان بالضرورت وبالبداهت متصف علم کے ساتھ ہوتا ہی تو انسان ہوگا جو ہر مجرور عالم اور بدن اور تمامی جوارح آلات اویسکے ہونگے اوس کے افعال میں اور ہم نام رکھتے ہیں اویسے جو ہر مجرور کا اس مقام ذکر میں روح حکما یہ قول کہ یہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جو ہر مجرور ہے جسکی تصریح بیان محقق علیہ الرحمہ نے کی ہے قول ایک جماعت متکلمین اور علی العموم جمیع حکماء نامی کا ہی مگر ایک دوسرے قول یہ ہے کہ نفس ناطقہ اور روح انسانی جسمانی ہی اور اسیکے قائل ایک جماعت کثیر متکلمین کے ہیں اور قرآن و احادیث کا ظاہر ہی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر بہت سے دلائل قائم ہو سکتے ہیں بلکہ اس باب میں دعویٰ بدست

اس مقام پر
 ممکن ہے کہ جو جیسا
 قول کہ یہ لازم آتا ہو
 کہ وقت اس کی
 جاسا جا رہا ہو
 کہ یا یہ غلط ہو
 ہوتی ہو۔ اور
 ہر حال میں اس کا خلاف
 ہر حال میں ہو سکتا ہے
 قتل ہو رہا ہو
 ہونا غلط ہو
 صفت کسی دلیل
 یقینی ہے ثابت نہیں
 اور اس پر شک ہے
 جو غلط ہے
 ۲۸
 کسم دہلک ایضاً
 مخالف کو ایک خصوصاً
 یہاں کہ زیادہ تر
 مصلحت کے لئے کوئی ایسا
 اس امر میں نہیں ہے
 کہ جاسا جا رہا ہو
 یا یہ غلط ہو
 انسان کی ہر ایک
 کجاوسا ہر ایک
 عفی عنہ

پیدا ہوئی۔ بین اور یہ قول درحقیقت بہت قریب ہوا اس قول سے جس میں
 روح کو اجسام نور یہ سماویہ سے تسلیم کیا ہو لیکن اس باب میں حکم قطعی ممکن
 نہیں کیونکہ یہ اسرار حکمت اللہ تعالیٰ کی ہیں اور اس میں غور و سوا سے مزید بحث
 کئے اور کوئی فائز نہیں رکھتا اور اس وجہ سے جب سوال کیا گیا تھا روکی
 نسبت تو قرآن میں بھی جواب مہممت ہوا کہ قُلِ الشَّوْخُ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ
 یعنی کہ روح ایک حکم فعل میرے رب کا ہے اور معنایا اس مقام میں غور کرنے میں
 زیادہ غلطی ممکن ہے پس کوئی ضرورت زیادہ غور کی نہیں اور بنظر اس کے
 کہ روح انسانی فی الواقع ایک عالم صنعت اور ایک عالم حکمت ہے یہ کہنا
 بجا ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**
 مفہم یہ جمع کرنا اجزائے بدن انسان کا اور تالیف کرنا اس کا یعنی مرکب
 کر دینا اور نکاشل او سکے کہ وہ تھا اور اعادہ کرنا او سکے روح مدبر و کا مافوق
 ہو سکے نام رکھا جاتا ہے باہم حشر اجساد یعنی حشر اجسام اور یہ ممکن نہیں اور
 اللہ تعالیٰ قادر ہے تمام ممکنات پر اور عالم ہی تمام ممکنات کا اور جسم قابل ہے
 یعنی لیاقت رکھتا ہے تالیف کی تو اللہ تعالیٰ قادر ہے اور ہر اوستی حشر کے
 اصل انبیاء نے تمام خبر دی ہے حشر اجساد کی اور وہ مناسب ہے مصلحت
 کلیہ کی پس حشر اجساد حق ہے بسبب عصمت انبیاء کے اور جنت و نار جو محسوس
 ہونگے اور جہنم وعدہ انہیں انبیاء نے کیا ہے وہ خلق ہو چکے ہیں اور حق

ہیں تاکہ استیفاء کیا جائے حقوق مکلفین کا ہر قسم ثواب و عقاب کے اور
 اس بطور سوال مکلفین اور غدا بے قہر اور صراط اور نظام کتب کا یعنی پیش
 ہونا نامہائے اعمال نیک و بد کا اور گویا ہونا جوارح کا اور سواد اسکے جس کی کہ
 خبر ہوئی ہے انبیاء و سنیہ احوال آخرت میں سے وہ سب حق ہیں بسبب ان کے
 ممکن ہونے اور خبر دینے انبیاء صنادیقین کے ہدایہ اعادہ و مدد و کم
 محال ہو کر نہ لازم آئے گا کمال عدم کاپی وجود واحد کے پس ہو گا وہ وجود
 و جود شہین اور یہ محال ہی اور چیکہ حشر جاد حق ہوا تو واجب ہوا کہ نہ تعدد و
 ہوں اجزاء سے بدن مکلفین و غیر ذلک و ذایح اوہن کی بلکہ سیدل ہونا لایف و
 مزاج اور فاعل کا اشارہ واقع ہے کل من علیہما فان اور نیز کل
 شئ ملک الکل و جہرین اوس سے کنا یہ طرف اسی تبدل تالیف و مزاج
 کے ہی بحث فلاسفہ نے کہا ہے کہ حشر جاد محال ہے کیونکہ جو جبکہ معتدل
 ہو مزاج اوس کا اور مستعد ہو گا قبول نفس کیلئے مستحق ہو تا ہی فیضان
 نفس کا بجانب عقل فعال کے پس اگر متصف ہوں اجزاء بدن سیت کر
 بروقت حشر سبب مزاج کے تو مستحق ہونگے ایک نفس کے بجانب
 عقل کے اور ضرور ہے کہ فیضان کرے عقل فعال یہ نفس کیونکہ فیضان نفس کا
 ایسے مادہ پر جو قابل ہو بوجہ عدم تجل سید فیاض کے ضرور ہی پس اگر مادہ
 کی جاسے اوس کے طرف اوس کے نفس اولی جوا و سکون یا بین حاصل ہے

تو لازم آئیگا اجتماع نفسین کی بدن و احدین اور وہ محال ہو بالضرورت اور
 ہم نے جبکہ ثابت کیا ہو وجود فاعل مختار کو اور باطل کیا ہوا دن کے
 قواعد کو تو ہم مختلف نہیں ہیں طرف جو اب ان ہدایات کے کیونکہ فاعل مختار
 کے جانب سے ممکن ہو کہ نہ فیضان کرے جسموں پر سو اسے نفس اولی
 کے ہو جب اپنے اختیار اور مقتضائے حکمت کے تکمیلہ محقق علیہ الرحمۃ
 اور ایک جماعت متکلمین عاودہ معدوم کو محال تسلیم کرتے ہیں اور اس وجہ سے
 یہ لوگ اسکے قائل ہوئے ہیں کہ معاد جسمانی کی حقیقت بھی ہو کہ جسام
 کی ترکیب اور تالیف مزاج کو بروقت موت فنا لاحق ہوتی ہو اور روح اور
 اجزائے اصلیہ جسام باقی رہتے ہیں اور بروقت قیامت او نہیں اجزا
 کو ترکیب اور تالیف و مزج حکم اللہ تعالیٰ کے عطا ہو کر روح سابق
 اوس سے متعلق کہ وہ جگہ لکھے پس وہ سب بدستور سابق زندہ ہو جائیں گے
 اور دوسرا قول یہ ہو کہ جسام اور اوس کے اجزائے بعد موت فنا ہو جائے
 ہیں اور صرف روحین باقی رہتی ہیں اور بروقت قیامت اللہ تعالیٰ اور انکی
 ابدان مثل ابدان سابق کے پیدا کر کے او نہیں رہ جو کو داخل کر دیگا
 اور وہ بدستور سابق زندہ ہو جائیں گے تیسرا قول یہ ہو کہ تالیف و اجزاء بعد
 موت سب فنا ہو جاتے ہیں اور صرف روحین باقی رہتی ہیں اور بروقت قیامت
 اللہ تعالیٰ او نہیں ابدان سابقہ کو بعینہا و نہیں اجزا اور او نہیں تالیف و

مثل معاد کے دوبارہ زندہ کرنا صحیح اموات کا ہے پس وہ ممکن ہے مثل معاد کے
 اور اللہ تعالیٰ قادر ہے اس پر اور احادیث کثیرہ و بعض آیات سے علما
 اس کو ثبوت کرتے ہیں اور قصص قرآن میں ملوے ہیں کہ ہزاروں آدمی ایک دفعہ
 بعد مرنے کے اور بعد مدت دراز کے زندہ ہو گئے تھے تو یہ عین مثال بھی
 موجود ہے اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ ویسا ہی اس واسطے ہو گا اور کوئی وجہ
 نہیں کہ تعذیب کی اس کی تکجائے پس رجعت یعنی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم وائمہ علیہم السلام کا پھر دنیا میں آنا اور کامل مؤمنین کا بغیر
 معاینہ آثار قدرت الہی اور اس طرح دشمنان کامل الہیت علیہم السلام
 کا پھر زندہ ہو کر دنیا میں قبل عذاب آخرت کے معذب ہونا ضرور امر حق ہے
 اصل ثواب اور عقاب جو موجود ہیں وہ دائم ہونگے اور جو مستحق ثواب
 علی الاطلاق کا ہو گا وہ مخلد ہو گا جنت میں اور جو مستحق ہو گا عقاب علی
 الاطلاق کا مثل کفار کے تو مخلد فی النار ہو گا اور جو شخص کہ نہ مستحق
 ہو ثواب و عقاب کا مثل عبیدان اور مجاہدین اور متضعفین کے نہیں جس میں
 ہو گا کریم مطلق سے معذب کرنا اور نکالیں داخل ہونگے وہ بھی جنت
 میں لیکن جو کہ جمع کرے گا دونوں استحقاق کو یعنی استحقاق ثواب و عقاب
 کو تو اگر وہ عید عقاب کی نسبت مطلقاً یقین ہوئی ہوگی تو ممکن ہو گا
 بسبب امکان عام کے یہ کہ عفو کرے اللہ تعالیٰ اسے فضل و کرم سے

اور اس واسطے کہ اس نے وعدہ عفو کیا ہی باوجود مستحسن ہونے عفو کے بھی
 اور خلف وعدہ کا قبیح معرودہ علاوہ انہی غرض اور اس کے خلق سے ثواب
 دینا اور اس کا تہا پس عذاب کرنا اور اس کا نقیض اور اس کے غرضِ قبلت کا ہے
 اور اگر نہ لغیب ہو گا اور اس کو عفو اللہ تعالیٰ کا یا کہ مذنب ایسا ہو کہ اس کی
 نسبت وعید عذاب بالیقین ہوئی ہو تو یا آنکہ ضبط یعنی ساقط ہو گا ایک
 استحقاق بسبب استحقاق آخر کے یا کہ نہ ضبط یعنی ساقط ہو گا کوئی
 استحقاق اور نہیں سے بوجہ آخر کے اور صورت ثانی میں یا کہ اس کو تو
 دیا جائیگا جنت کا اولاً اور بعد از ان اور اس کو عقاب کیا جائیگا یا آنکہ اس کے
 بالعکس کیا جائیگا یعنی اول عقاب کیا جائیگا اور بعد از ان ثواب یا جہنم
 ساتھ جنت کے حل شہدہ - مذہب اول وہی اسقاط احد
 الاستحقاقین کا بسبب استحقاق آخر کے مذہب وعید یہ کا ہے
 مغفرت میں سے اور وہ نہیں جائز رکھتے ہیں عفو کو مگر صفائے بین پس مذہب
 ابو علی جبائی کا یہ ہے کہ استحقاق زائد استحقاق ناقص کو ضبط یعنی ساقط
 کرتا ہے اور وہ خود بکمال باقی رہتا ہے اور وہی احباط یعنی اسقاط ہے
 جو آیت واحادیث میں مذکور ہے اور مذہب اس کے بیٹے ابو ہاشم
 کا یہ ہے کہ نہیں باقی رہتا مگر خدا میں سے بعد تاثیر کے مگر اس قدر
 جو خاضل ہو مقدار استحقاق ناقص سے اور باقی ساقط ہو جاتا ہے

سم ۵

بوجہ ناقص کے اور فی مراحہ موازنہ یعنی وزن کر نیسے احوال خلالت کے
 اور ہوگا حکم جزا بسبب فاضل کے قدر استحقاق میں سے خواہ وہ استحقاق
 ثواب ہو خواہ استحقاق عقاب ہو اور یہ دونوں مذہب باطل میں بوجہ او
 نہیں ہو نیسے اوپر تاثیر استحقاق کے اور یہ غیر معقول محکم کیونکہ استحقاق
 امراضانی صریح اور اصناف نہیں موجود ہوتی خارج میں وگرنہ لازم آئے
 مسلسل کیونکہ اگر موجود ہو تو اس کے لئے محل ضرور ہوگا اور اس محل
 اور اس اصناف کے درمیان میں نسبت اور اصناف ہوگی اور بھی موجود
 ہوگی اور میں اور بھی اس طرح کلام کیا جائیگا اور وجود اصناف غیر متنا
 کا خارج میں لازم آئیگا اور جو نہیں موجود ہوتا خارج میں نہیں معقول ہے
 تاثیر اور تاثر اس کا اور اگر ہم قائل ہوں وجود خارجی استحقاق کی مسلسل
 تزل تو کہیں گے ہم کہ یا انکے پائے جائیگے دونوں استحقاق معاً یا نہیں
 اور اول مقتضی ہوگا کہ نہوں دونوں استحقاق ضدین اور یہ منافی صریح
 انکے مذہب کے اور علاوہ ازیں ایک او نہیں سے نہوگا اولی تاثیر جابط
 میں دوسرے سے بموجب مذہب ابی علی کے اور حیثیت کہ ساقط ہوگا
 ایک بوجہ آخر کے موازنہ میں تو کیونکہ ساقط ہوگا آخر بسبب اس کے
 اس واسطے کہ تاثیر معدوم کی موجود میں غیر معقول ہے اور صورت ثانی
 یعنی یہ کہ دونوں استحقاق معاً نہ پائے جائیں تو نہ معقول ہوگی تاثیر

ایک کی اور نہیں ہے آخر میں اور نہ وارد ہوگی ہم پر ہر حال بوجہ خدا کے
 کیونکہ ہم نہیں جانتے کہ کس کے ساتھ تاثیر ہو جائے گی اور میں سے آخر میں لیکن
 مذہب ثانی اور وہ یہ ہے کہ اول ثواب دیا جائے پھر بعد ازاں عقاب
 کھینچا جائے پس وہ منبر و کھنجر بالاجماع پس نہیں باقی رہتی ہو مگر صورت
 ثالث اور وہی ہے کہ عقاب کیا جائے بعد عقاب منقطع ایک مدت خاص تک
 بعد ازاں تھلہ فی اکبت ہو اور وہی حق اور مناسب ساتھ عدل اللہ تعالیٰ
 کے ہے اور جس سے کہ تعبیر کی ہے ساتھ میزان کے وہی کتابہ صریح عدل ہے
 در باب ہزار کے تکلم اللہ تعالیٰ چونکہ عادل ہے تو اولہ الزنا ہو جب اصول
 عدل بھر حال مستحق ثواب ہو گا در صورتیکہ وہ مؤمن ہو اور اعمال صالحہ
 بجالائے اور در صورت کفر و عصیان وہ مستوجب عقاب ہو گا حدیث
 شفاعت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کی اہل کبار کے لئے ثابت ہے کیونکہ
 جس نے عضو اہل کبار کو جائز رکھا ہے جائز رکھا ہے شفاعت مذکورہ کو اور
 جس نے نہیں جائز رکھا عقوبت مذکورہ کو اس نے نہیں جائز رکھا شفاعت مذکورہ
 کو اور جبکہ مذہب ثانی باطل کیا گیا تو ثابت ہو گیا مذہب اول مکملہ بہت
 آیات و احادیث منقول ہیں جسے شفاعت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ اور اللہ
 علیہم السلام کی بلکہ شفاعت کرنا مؤمنین کا ملین کا ثابت ہے پس اعتقاد
 شفاعت کا ضروری جبکہ یہ امر ممکن اور کمال رحمت و مغفرت اللہ تعالیٰ کی

نظر سے ان سب صحرا در اصول عدل کے شبہ خلاف نہیں فاعلم +
 ایمان تصدیق کرنا ہی اس چیز کا کہ واجب ہے تصدیق اور سبکی دین محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ سے اور یہ تفسیر اقرب ہے اس کے لئے موضوع
 لغوی سے بمقابلہ اس کے جو تفسیر اس کی وعید یہی کی ہے اور وہ یہ
 ہے کہ ایمان تصدیق بقلب اور اقرار بربان اور عمل بذریعہ اعضا
 ہی اور بموجب تفسیر اول کے اہل کتاب تصدیق کرنے والے ہیں لیکن
 وہ مومن ہیں اور وہ مستحق ہیں ثواب دائم کے کیونکہ وہی عوض ایمان
 کا ہے فائدہ وحوش و طیور محصور ہونگے جیسا وعدہ ہوا ہے اس کا
 قرآن میں واسطے ان کے انصاف کے اور واسطے پہنچانے عوض آلام
 کے طرف ان کے جیسا لایق ہے عدل اللہ تعالیٰ کو اور اسے طرح
 مکلفین وغیر مکلفین پہنچایا جائیگا ان کو عوض ان کے آلام کا اور جو
 وعدہ ہوا ہے ان کے حق میں اور حساب کیا جائیگا سب کا بذریعہ ایک
 حساب صحیح کے جو حق ہے ختم و نصیحت جبکہ فارغ ہوئے ہم اس شخص
 کہ وعدہ کیا تھا ہم نے پس چاہئے کہ ختم کریں ہم کلام کو اور نصیحت کے
 اور وہ یہ ہے کہ جو نظر کریگا ساتھ اپنی نظر عقل کے اور مشائدہ کریگا
 حکمت کو اپنی بنی ہستی میں واجب ہوگا اس پر یہ کہ جانے غرض کو
 جس کے لئے اس کے خالق نے اپنے فضل و کرم سے اس کو خلق

کیا ہے اور نہ ضایع کرنے سے اوس غرض کو اپنے تفریط و جہل سے ورنہ وہ
 مبتلائے شقاوت عظیمہ ہوگا اور اوسکو پہونچیکا نقصان ظاہر و فقنا ^{لله}
 تعالیٰ ایا کم سعادۃ الذین بمحمد والہ اجمعین
 یعنی اللہ تعالیٰ ہمکو اور تمکو اسے برادرانِ ایمانی توفیق حصول سعادت
 دین کی عطا فرمائے بحق محمد و جمیع آل محمد تکملہ یہ بشارت عظمیٰ قرآن اور
 بہت سے احادیث میں ہے مؤمنین صالحین کے حق میں کہ جنت میں انکو
 نعمائے غیر متناہیہ از لیسم اللہ یہ واسشربہ و فواکہ لطیفہ نصیب ہونگے
 اور علاوہ ازین لطف و لذت قصور و انہائے باغات جنت اور صحبت و معاشرت
 ازواج طیبہ و حور عین نصیب ہونگے اور جو لوگ حوروں کی صحبت کو اور
 انکی ملنے کو خلاف عظمت و جلالت جنت تصور کرتے ہیں انکو درحقیقت
 اس امر سے اطلاع نہیں ہے کہ ازواج طیبہ درحقیقت ہم مع نعمائے
 اللہ تعالیٰ سے ہیں خواہ دنیا میں ہوں خواہ آخرت میں نہ صرف
 بوجہ لطف صحبت خاص بلکہ بوجہ انس و محبت و حسن و معاشرت کے بھی
 اور اگر یہ مسلم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے انبیاء اور اولیاء کو یہ
 نعمت عطا کی ہے اور یہ بھی مسلم ہو کہ خاص جنت میں اللہ تعالیٰ نے
 حضرت آدمؑ کو زوجہ طیبہ یعنی حضرت حواؑ عنایت فرمائی تھی تو اوسکی
 آخرت میں عطا ہونے میں استبعاد بیجا بھی اور جو اسمائے نعمائے جنت

مذکور ہیں قرآن و احادیث میں مثل دودہ یا انگور اور شہد اور انار وغیرہ
 اول سے مراد درحقیقت یہ صحیح کہ اسی شکل و صورت کی نعمتیں جنت میں عطا
 ہوں گی مگر انکی کیفیت اور لذت کثرت و زین حصے انہیں انعام کی نعمت
 دنیا سے بڑھ ہی ہوگی اور دراصل ایسا فرق عظیم نعمت جنت اور
 نعمت دنیا میں ہوگا جس کا بالفعل سمجھنا یا سمجھنا ناممکن نہیں ہے
 اسوجہ سے یہ وارد ہوا صحیح کہ وہ لطف حاصل ہوگا جنت میں کہ جو نہ
 کسی آنکھ نے دیکھا ہی نہ کسی کان نے سنا ہی اور جو نعمت مذکور ہوئی ہیں
 انہیں پر نعمت جنت محصور نہیں ہیں بلکہ اسکے علاوہ بہت سے نعمت
 حاصل ہوں گی اور اسکے تفصیل دریافت ہونا مشکل ہے مجملہ یہ البتہ
 کہا جاسکتا ہے کہ ادنیٰ ایک جنتی کو جو لطف حاصل ہوگا وہ لطف
 ایک بڑے شاہنشاہی کے ابدی لطفوں سے بڑھے ہوئے لطفوں پر مشتمل ہوگا اور جس
 عظیم نعمت نعمت جنت سے معرفت کاملہ اللہ تعالیٰ کی ہوگی کہ اسکا لطف
 احاطہ خیال سے باہر ہے اللہم ارزقنا و اخواننا نعماء جنتك
 الطیبہ واجعلنا من الممتنعین برحمتك الابدیہ
 خاتمہ حمد اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہ یہ رسالہ شریفہ بتاریخ ۱۵ اشوال
 ۱۳۹۸ھ شروع کیا گیا اور آج بتاریخ ۲۳ اشوال سنہ مذکور ختم ہوا
 اور یہ ایک عرصہ مختصر رسالہ واسطے دریافت عہد مطالب علم کلام کے ہی

جس سے علم یقینی ملت حقہ الہیہ محمدیہ اثنا عشریہ کا حاصل ہو سکتا ہے
 جو لوگ مستفید ہوں اس سے اونکو چاہی کہ اول محقق طوسی علیہ الرحمہ
 کو جو اصل مصنف اسکے اصل یعنی فقہول فی الاصول کے ہیں
 اور بعد از ان راقم آثم مترجم و مولف رسالہ ہذا کو بدعائے خیر
 یاد کرین اور میری دعائے خیر تو سب کے حق میں یہ ہے کہ مرتب
 اغفر لی ولوالدہی وللمؤمنین یوم یقوم الحسب فقط

قطعة تاریخ از مصنف مدظلہ

چون این سال طبع شد از فضل ذوالجلال	بشگفتہ سچو گل ز طر بہا دل ملول
تاریخ حسن طبع چو مطلوب طبع بود	تا عین یادگار بماند بر مخول
بنوشت شمس از سر اعجاز نصری	این است بجز مقصد حق نہی وصول
بخط خاتم سید محمد علی غفہ	

تمتہ حواشی متعلقہ صفحات ۷ - ۱۱ - وغیرہ جو نہایت
 ضروری حواشی ہیں چھاپ کر شامل رسالہ ہذا کر دئے گئے ہیں
 اذکاملہ حفظہ بھی ضرور ہے فقط

حواشی متعلق صفحہ ۷۱ میں مذکور ہے اور معنی اسکے کہ اس سے خبر دی جائے یہ ہیں کہ اسکے طرف نسبت
لفظی اثبات کسی شے کی کیا جائے اور یہ ظاہر ہے کہ لفظی اثبات کی لفظیں جو اس تعریف میں مذکور ہیں اور ان کا علم
موقوف ہی علم وجود پر اور اس طرح وہ تعریف بھی جو کیگئے ہو کہ وجود وہ شے ہے کہ جس کے وجود سے ماہیت حاصل
ہو خارج ہیں اور جو یہ تعریف کی ہو کہ وجود ہونا کسی شے کا ہے اعیان میں اس واسطیکہ اس تعریف میں بھی
ہونا شے کا خارج ہیں اور ہونا شے کا اعیان میں جو مذکور ہیں وہ علم و جہل میں مساوی ہیں وجود کے
حالت ۱۲ منہ عفی عنہ کہ کیونکہ ایسی تعریفیں دور پرستل ہیں کیونکہ نظم شے کا اسکی تعریف پر موقوف
ہوتا ہے اور جبکہ علم ایسی تعریفوں کا سبب علم وجود کے ہو ایا تو علم وجود کا جو انواب علم وجود کا خود علم وجود
پر موقوف ہوا اور یہ صریح و درہر پس حق ہے کہ علم وجود بدیہی ہے اور علم بدیہی جو شے علم وجود کا بھی بدیہی
ہے اور جو تعریفیں مذکور ہوئی ہیں وہ تعریفیں حقیقی نہیں ہیں بلکہ وہ لفظی تعریفیں ہیں بغرض دفع حقائق کے
جو بعض اذیان میں ممکن تھی ۱۲ منہ عفی عنہ لفظی تقسیم وجود کی طرف اسکی دو قسموں کے جس سے علم معنی واجب
الوجود اور ممکن الوجود کا حاصل ہو سکتا ہے ۱۲ منہ عفی عنہ کہ کیونکہ تقسیم دائرہ دو میان لفظی اور اثبات
کے یعنی اس تقسیم میں دو قسمیں ایسی قائم کیگئے ہیں جسمیں سے ایک اثبات ایک امر کا ہے اور دوسری قسم
لفظی اسکی ہے اور ایسے صورت میں کوئی اور قسم ممکن نہیں ہے ورنہ ارتقاء تقسیمیں لازم آجگا اور اگر
مورد قسمت معنی مفہوم کو قرار دین اور یوں کہیں کہ ہر مفہوم کو جب ہم لحاظ کرتے ہیں یا کہ وجود اس کا
ضروری ہوگا اور وہ واجب الوجود ہی یا آنکہ عدم اس کا ضروری ہوگا اور وہ متنع الوجود ہی یا آنکہ وجود
عدم اس کا کوئی ضروری نہ ہوگا اور وہ ممکن الوجود ہی یا اس طرح سے تین اقسام حاصل ہو گئی جو میان ہیں
اور تصور اسکے مفہومات کی بھی بدیہی ہیں مثل تصور وجود کے ۱۲ منہ عفی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۱۱
۷۱ و ۱۱ مسطور ہے ہمارے قانون سے مگر حال نہیں ہے ہمارے مصاحف اور قلوب و زبانوں اور قانون میں اور
اس کلام میں تناقض ظاہر ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ معنی یہ ہیں کہ جو لکھا ہوا ہے مصاحف میں دال ہے
کلام پر اور جو محض ہے قلوب میں وہ دال ہے کلام پر اور جو مفرد ہے زبان دال ہے کلام پر اور جو مسطور
ہے کان سے دال ہے کلام پر مگر اصل کلام قائم بذات اللہ تعالیٰ ہے تو یہ ظاہر ہے کہ یہ معنی غیر ظاہر ہیں
اور کوئی ضرورت نہیں ہے کہ ایک کلام کہا جائے اور اسکی معنی غیر متبادر کے ساتھ تاویل کیا
بہر موجب اونکے قول کے بہت سے آیات قرآن میں تاویل کی ضرورت ہوگی اور بہت سے احادیث
میں تلاوت بموجب اونکے کلام کے جہاں قرآن میں ہے کہ وہ نازل کیا گیا ہے صحیح ہوگا کیونکہ کلام

اور بعد ازیں کر دئے اور جنگ و تیریں جو شخص شہید ہوتا تھا اور جو سوار ہو جاتا تھا سب کا حال آپ بیان کر دئے

اصلی نازل نہیں ہوا اور جہان قرآن میں ہے کہ وہ کتاب جو کو یہ بھی بظاہر صحیح نہیں کیونکہ اصل کلام کتاب نہیں اور جہان کفار کو حکم ہوا کہ تم مثل کلام اللہ کے پیش کر دو یہاں بھی اصل کلام کو کفار جانتے بھی نہیں اونسے اسکا مثل طلب کیا صحیح نہ ہوگا اور جہان کہا ہے کہ قرآن بادی ہو بلاناویل صحیح نہ ہوگا کیونکہ اصل کلام بادی نہیں پس ایک قاعدہ لفظی کی رعایت ایسے قول کے قائل ہونا جس سے تمام کلام اللہ تعالیٰ کے عمدہ آیات کی تاویل کی ضرورت ہو علاوہ الطلمات سابق کے اسوجہ سے بھی ضرور نہیں کہ دلیل عقلی مجوز ایسے تاویلات کی قائم نہیں ہو اور حدیث جو نقل کی ہو ان لوگوں نے کہ **وَالْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى** غیر مخلوق اگر صحیح تسلیم ہو تو اسکی تاویل بغرض رفع الزام تعدد وجہ وغیرہ یہ ظاہر ہے کہ مراد یہ ہے کہ کلام اللہ موضوع نہیں ہے ۱۲ اسنے غنی عنہ خواشی متعلق صفحہ ۳۵ جہان تک تاثیرات قدرتی متعلق ہیں عمدہ دلائل سکے ہیں کہ بہت ناظران حکیم آسمان میں اور متعلق کو اکابر کو ہو اور ابر اور جمادات اور نباتات اور حیوانات اور انسانوں کے خلق ہو ہیں اور وہی ملائکہ سموات و ارض ہو گئیں ہو اور موکلین جمادات و نباتات اور حیوانات اور انسانوں کے ہیں اور اگرچہ بظاہر یہ دلائل ظنی ہیں مگر جب سابق انکے کلام مجبر صادق کا نمونہ اسکا ہی تو انکی صحت میں کلام نہیں اور یہاں دلائل سے قوی ہیں جو حکما بہت متاخذ ہیں مثل وجود فلک موجود عقول وغیرہ کے قائم کرتے ہیں غنی عنہ خواشی متعلق صفحہ ۳۴ اپنی ذات پر رحمت کو یعنی اللہ تعالیٰ نے رحمت کو اپنی اوپر واجب کیا ہے اور اس سورہ میں دوسری جگہ **وَإِذَا جَاءُوكَ الْآيَاتِ يَوْمِنَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا** قل **سَلَامٌ عَلَيْنَا** کتب **سَلَامٌ عَلَيْنَا** علی نفسہ الرحمۃ لا اللہ من عمل منکم سوءً یجہلہ ثم قاتل من بعدہ واصلہ فانہ مغفور منکم **سَلَامٌ عَلَيْنَا** یعنی جہان میں ہے پاسک رسول اللہ وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں ہماری آیتوں کا پس کہ تو سلام ہے ہم پر لکھا تمہارے اپنے ذات پر رحمت کو تحقیق جسے تم میں کیا کوئی برا کام نادانی سے بھرتو یہ کی بعد اسکے اور درست کیا ہے اعمال کو پس تحقیق ہی وجہ تمہارا والاہر باب پس انہیں بھی تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رحمت کو اپنے اوپر لکھا یعنی واجب ہے اور یہ کہ یہ سورہ فتح **وَسَلَامٌ عَلَيْنَا** و **فَخَلَّتْ مِنْ قَبْلُ** **لَنْ تَجِدَ لِسْتَةَ اللَّهِ تَعَالَى** بلا جسکے معنی یہ ہیں کہ یہ طریقہ اللہ تعالیٰ کا سابق سے ہے اور تو اللہ تعالیٰ کے طریقہ کیلئے تبدیل نہ پایگا اور اسی قسم بہت آیات قرآنی عمدہ ثبوت اسکا ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا جو دستور حکمت اور حکمیں تغیر و تبدل نہیں ہوتا اور اوسکے بموجب قیام آج بھی امور کا واجب پس انکار اہل سنت کا اسباب میں اور یہ کہنا اور کا کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی کمزور واجب نہیں صحیح نادرست اور یہی حال ہے اونا کا یہ مسئلہ میں حد حقیقت یہ مسئلہ خلافی میں قرآن احادیث مؤید مذہب شیعہ ہیں ۱۲ اسنے غنی عنہ خواشی متعلق صفحہ ۳۴ اور لغوی امراض میں مبتلا ہو اور جب وہ کسی قوم کو اپنی کی تو انہیں نے دعا کی اور فوراً وہ اچھے ہو گئے جو دوسرے ایک مرتبہ قریش نے درخواست کی کہ آپ مردوں کو زندہ کریں وہ اپنے حکم و احکام علی السلام کو کہ متبرق قریش میں ہوا کہ نام مردوں کے لیکے ندا کریں اور کہیں کہ خدا رسول اللہ نے تم سے فرمایا ہے کہ حکم خدا اور حکم رسول اللہ ہے

یہاں تک کہ اگر تاویل کر دئے اور جنگ و تیریں جو شخص شہید ہوتا تھا اور جو سوار ہو جاتا تھا سب کا حال آپ بیان کر دئے

۱۱۴ اور در باب شہادت حضرت امام حسین علیہ السلام کے اور نیز نسبت جنگ جمل وغیرہ کے اور اس بطرح کے بہت سے معجزات ہیں جن کا ذکر کتب مطولہ میں ہے ۱۲۰ منہ عنی عن حواشی متعلق صفحہ ۳۴۴ حدیث کے ہے اور سب پر اپنی اطاعت واجب تھی تبسیر سے یہ کہ قتل و ماہ جو میں لم ام اپنی وفات کی ہر روز عرفہ اور نیز بمقام خم غدیر علیہ السلام ذکر اسکے کہ آپ کا زمانہ وفات قریب ہے یہ حدیث ثقلین جو نہایت عظیم الشان حدیث متفق علیہ فریقین ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص بطور وصیت امام ارشاد فرمائی اور کہا ائی تاسا کفیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی اہلبیتی منا ان تستکتمہما لکن تفضلوا بعدی لکن یطہر قاحتی یرسل علی الخوض اور اسکا حاصل یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمامی صحابہ سے اور انکے ذریعہ سے تمامی امت سے یہ وصیت کی تھی کہ میں تمہارے درمیان بین دو عظیم الشان چیزیں چھوڑتا ہوں ایک کتاب اللہ تعالیٰ کی ہے اور دوسرے عترت یعنی اہل بیت میرے اور جب تک تم تسک کر و گے اور دونوں سے یعنی جب تک تم اور دونوں اطاعت خالص و خاص کر و گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے اور وہ دونوں جدا نہ ہونگے ایک دوسرے سے یہاں تک کہ آئینکے میرے پاس خوض کوثر پر اور چونکہ بموجب تصریحات علمائے معتبرین فریقین مراد اہلبیت سے حضرت علی بن ابیطالب اور حضرت فاطمہ علیہا السلام اور حضرت امام حسین اور حضرت امام حسین ہیں تو اس حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تا قیامت مدار ہدایت تمامی امت کا صرف دو چیز ہو گا اور واجب اطاعت تمامی امت کے لئے بعد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تا قیامت صرف دو چیز ہیں ہونگے جو قرآن اور اہلبیت ہیں اور قیامت تک اہلبیت یا انکے قائم مقام قرآن کے ساتھ باقی رہینگے اور ہمیشہ وہ واجب اطاعت ہونگے اور سوائے قرآن اور اہلبیت کے اور کوئی بالذات واجب اطاعت امت کے لئے نہیں ہو گا پس اس حدیث میں ایک قسم کی قطع قطعی امامت ائمہ اثنا عشر علیہم السلام پر موجود ہے چوتھے یہ حدیث سفینہ متفق علیہ فریقین ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان مثل اہلبیتی فیکم مثل سفینۃ نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك یعنی مثال ہمارے اہلبیت کے درمیان تمہارے اسے مؤمنین مثال کشتی نوح کے ہے کہ جو اس پر سوار ہوا اس نے نجات پائی اور جو اس پر چڑھا یعنی اوسمیں سوار نہ ہوا ہلاک ہوا اور اس حدیث میں صریحاً یہ ارشاد ہوا ہے کہ امت محمدی سے جو اہلبیت کی اطاعت کریگا وہی نجات پائیگا طوفان گمراہی سے اور جو اہلبیت کی اطاعت نہ کرے گا ہلاک یعنی گمراہ ہو گا اور یہ حکم عام ہے تمام امت کے لئے پس جب اہلبیت تمام امت کے واجب اطاعت ہوں بموجب ارشاد نبوی کے ہیں تو اوسمیں شیعہ نہیں ہے کہ امامت اور خلافت اہلبیت علیہم السلام کے

جو حضرت امیر علیہ السلام اور حضرت امام حسن علیہ السلام اور حضرت امام حسین علیہ السلام ہیں بخوبی ثابت ہو
 کیونکہ خلیفہ اور امام وہی ہے جسکی اطاعت تمام مستحبہ واجب ہو اور یہ بنظر ظاہر حدیث کی ہے ورنہ درحقیقت
 مراد اعلیٰ سے وہ اور انکے قائم مقام ہیں یعنی جملہ علمائے اہلبیت اور اس طرح امامت جملہ ائمہ اثنا عشر
 علیہم السلام کے اس حدیث سے بھی ثابت ہے یا پھر چونکہ وہ حدیث ہی جو کتاب اصول کافی میں مذکور ہے
 اور جسکا خلاصہ ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ نے ایک لوح عظیم اللہ تعالیٰ
 جو بواسطہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کے عطا ہوا ہے بھی پاس جناب سیدہ علیہا السلام
 کے دیکھی تھی جس میں تمام ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کے نام لکھے ہوئے تھے اور یہ لکھا ہوا تھا کہ یہ سب
 بعد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی تہرت خاص ائمہ اور اوصیا حضرت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ کی جانب ایمان سے اوغین سے بعض آیات یہ ہیں اول آیت اٰتَمَّا وَلَكُمْ اللّٰهُ وَ
 رَسُوْلُهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا الَّذِيْنَ يَّقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُوْكُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ لَا كُفُوْنَ
 اور اس کے معنی یہ ہیں کہ ہمیں ہے حاکم تمہارا ہے مؤمنین مگر اللہ اور اس کا رسول اور وہ لوگ جو ایمان
 لائے اور جو قائم کرتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو در آن حالیکہ وہ رکوع کرنے والے ہیں
 اور بالاتفاق تھا سیرت فریقین سے ثابت ہو کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوا تھا جبکہ حضرت امیر المؤمنین
 علیہ السلام نے حالت نماز میں انگوٹھی بائیں کو دئی تھی اور اس وجہ سے یہ آیت شریفہ ضرور آپ کی شان
 میں نازل ہو اہر پس بموجب اس آیت کے یہ ضرور واجب التسلیم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے نص اور تصریح
 فرمادی تھی کہ حکومت تمامی مؤمنین کی صرف اللہ تعالیٰ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ اور حضرت امیر المؤمنین
 علیہ السلام کو حاصل ہے پس اس سے بھی امامت حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام کی بخوبی ثابت
 ہے دوسرے آیت کریمہ اَتَمَّا اَنْتُمْ هٰنَا وَلِكُلِّ قَوْمٍ هٰدٍ ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ اسے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ جو مقرر کیا ہوا اور ہر قوم کے لئے ایک ہادی ہے اور معتبر مفسرین فریقین نے
 تسلیم کیا ہے کہ مراد مندر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ ہیں اور مراد ہادی سے اس آیت میں حضرت امیر المؤمنین
 ہیں اور اس طرح قرآن میں تصریح اسکی موجود ہے کہ ہر قوم کے لئے ہادی جناب امیر المؤمنین
 علیہ السلام ہیں تو آپ کی امامت بموجب نص قرآنی ثابت ہوئی ہے آیت کریمہ اَطِيعُوا اللّٰهَ
 وَاطِيعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولٰٓئِکُمْ مِّنْکُمْ ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ اطاعت کرو ای
 مؤمنین اللہ کی اور اطاعت کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کی اور انکے جو صاحب حکم ہیں تم میں سے

اور ائمہ علیہم السلام نے اسکی تفسیر میں یہ ارشاد کیا ہے کہ مراد اولی الامر یعنی صاحبان علم سے وائے
 اثنا عشر علیہم السلام ہیں اور احادیث تقلید و سفینہ سے بھی تصدیق اسکی ہوئی ہے کہ در حقیقت یہ
 تفسیر صحیح اس آیت کی ہے جو ہے آیہ کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ**
الصَّادِقِينَ ہے جسکے معنی ہیں کہ اے مومنین تم ڈرو اللہ سے اور ہمیشہ ساتھ صادقین کے
 رہو اسکی بھی تفسیر میں ائمہ علیہم السلام نے یہ فرمایا ہے کہ مراد صادقین سے ائمہ اثنا عشر
 علیہم السلام ہیں اور اسکے بھی مؤید احادیث تقلید اور سفینہ میں پانچویں آیت کریمہ
وَاتَّخِذُوا حِجْلًا لِلَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفْتَرُوا ہے اور اسکے معنی یہ ہیں کہ اے مومنین
 تم اللہ کے رسن یعنی وسیلہ سے متسلک کرو سب کے سب اور متفرق نہ ہو اور اسکی بھی تفسیر میں
 یہ منقول ہے کہ مراد حیل اللہ سے جابا میرا مومنین علیہ السلام ہیں پس اس سے بھی امامت
 حضرت کی ثابت ہے جب سب امت کو حضرت کی ذیات سے متسلک کرنے اور اطاعت کرنے کا
 حکم ہوا ہے اور سوا اسکے بہت سے آیات و احادیث سے علمائے امامت اثنا عشر علیہم السلام
 پر استدلال کیا ہے جو کتب معبرہ میں مذکور ہیں ۱۲۱ منہ عنی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۳۴۴ م معبود
 سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے اور محمد رسول اللہ تعالیٰ کے ہیں اور تم اے علی و اہل بیٹے اور سر دار او صبا ہو
 تیرے ایک دفعہ ایک عورت ام فروہ نامی کو جو مرگئی تھی حکم خدا زندہ کیا چونکہ ایک دفعہ ایک شخص مدائک نامی کو جو
 مرگیا تھا حکم خدا زندہ کیا اور علاوہ ازیں کمراموات کو حکم خدا زندہ کیا پانچویں یہ کہ بروقت آغاز جنگ غار ج کے
 آپ نے یہ کہا تھا کہ ہمارے لشکر کے آدمیوں میں سے پورے دس آدمی نہ مارے جائینگے اور انکے لشکر کثیر
 میں سے پورے دس آدمی نہیں بچینگے اور بعد اختتام جنگ جب حساب کیا گیا تو ایسا ہی ہوا تھا چھ آدمی
 ابن عباس رضی اللہ عنہ کو خبر شہادت امام حسین کی دی تھی اور مقام قتل گاہ دکھا دیا تھا اور سب حالات
 بیان کر دئے تھے اور یہ بھی کہہ دیا تھا کہ ابن سعد حضرت امام حسین کو قتل کر چکا اور یہ صحیح پیشین گوئی تھی
 ساتویں یہ کہ بروقت نزاع خلافت حضرت نے خلیفہ اول کو دکھا دیا تھا اور خلیفہ صاحب نے دیکھا تھا
 کہ حضرت رسول اللہ گھر سے ہوئے ہیں اور خلیفہ صاحب سے فرماتے ہیں کہ خلافت حق علی کا ہوا ہے حوالہ
 کردے ورنہ عذاب آخرت میں مبتلا ہو گا اور سب کچھ معجزات حضرت امام حسن علیہ السلام کے ایک سیرت ہے کہ آپ نے
 حکم خمار وہ کو زندہ کر دیا دوسرے یہ کہ جب والی شام سے آپ صبح کر لی تو لوگوں کو اسباب میں شہید ہوتا
 کہ آیا یہ صلح کرنا اچھا درست تھا یا نہیں پس آپ حضرت جابر ابن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کو

و کہلا دیا یا بلور اور او نہوں کی دیکھا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ اور حضرت علی ابن ابیطالب اور حضرت حمزہ ۱۲ اور
 حضرت جعفر طاسمانے آئے اور حضرت رسول اللہ ﷺ نے حضرت جابر رضی سے ارشاد کیا کہ یہ صلح مصالح عظیم
 پر متخصن ہے اور ضرور درست ہے جیسے کہ یہ کہ ایک شخص کو آپ نے پہنچا اور واقعی خبر دی کہ تو سنے فلا
 شخص سے بوقت صبح یہ باتیں کی تھیں حال آنکہ آپ کو کوئی ذریعہ اس حال کے دریافت کا سوائے اس کے
 نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اسکے اطلاع دی تھی چوتھے ایک شامی نے آپ سے کہا کہ اگر آپ سچی ہیں تو آپ
 ایسا کہجی کہ وہ شخص عورت ہوگا اور اس کی زوجہ مرد ہوگا آپ نے دعا کی اور وہ شخص عورت ہو گیا اور
 اس کی زوجہ مرد ہو گئی اور بعد ازاں جب ایک مدت کے بعد او نہوں نے توبہ کی اور درخواست کی
 تو آپ نے دعا کی اور وہ اپنے اصلی حالت پر آگئے پانچویں ایک دفعہ منہ نہیں رہتا تھا اور آپ نے
 اور آپ کے ساتھ حضرت امام حسین نے دعا کی اور حکم خدا فوراً منہ برسنے لگا اور منہ معجزات حضرت
 امام حسین علیہ السلام کے ایک بیٹے ہو کہ بیابا لہ کے داغ برص کو جو در میان دونوں آنکھوں کے تھا اپنا
 لعاب دہن لگا کے حکم خدا اچھا کہ دیا دوسرے یہ کہ ایک مؤمنہ مالدار بنا وصیت کر گئی تھی اور
 اس کی بیٹی نے آپ سے اس کی اطلاع کی آپ نے اس کے مکان پر جا کر دعا کی اللہ تعالیٰ سے کہ اس کو
 زندہ کر دے تاکہ وہ وصیت کرے وہ زندہ ہو گئی اور وصیت کی اور بعد ازاں پھر وہ مردہ
 ہو گئی تیسرے یہ کہ بنیاد غلام حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے دیکھا تھا کہ حضرت امیر علیہ السلام
 تیر مار تے ہیں اور ملائکہ آپ کا تیر آپ کو واپس دیدیتے ہیں اور ہر سو جیسے اونکی آنکھوں کی بنیادی جاتی
 رہی تھی اور حضرت امام حسین سے او نہوں نے اس کی شکایت کی آپ نے مانتھا اپنا اونکی آنکھوں
 پر پھیر دیا بفضل اللہ تعالیٰ بدستور بینا ہو گئی چوتھے یہ کہ بعد شہادت سر اقدس آپ کا نیزہ پر
 تلاوت قرآن کی کرنا تھا اور کلمات ہدایت کے ارشاد فرماتا تھا پانچویں یہ کہ ایک سفر میں ہمراہ
 رکاب آئے ایک شخص اذلا زبیرین سے تھا جو آپ کی امامت کا معتقد تھا آپ نے ایک درخت
 خشک خرم کی نسبت دعا کی اور وہ فوراً سرسبز ہو گیا اور میوے تازہ اور رسیدہ فوراً اوٹھنے
 لگ گئے اور لوگوں نے وہ میوے ٹوڑے اور کھائے اور منہ معجزات حضرت امام علی ابن الحسین
 علیہ السلام کے ایک بیٹے ہو کہ آپ کی دعا سے حکم خدا پانی جو طشت میں تھا قوت سرخ اور زرد ہوا
 اور موتی سفید ہو گیا اور آپ نے وہ ایک مؤمن کو دئے جو ہر سال آپ کے لئے یہ لانا تھا اور
 اوس سال جب چلا تھا تو اس کی زوجہ نے کہا تھا کہ تو ہر سال بد یہ حضرت کے لئے لانا تھا

مگر حضرت جہکلو کبھی کچھ نہیں دیتے ہیں اور بروقت دینے خواہاں ہوں کہ آپ نے اوس سے فرمایا کہ ہمارے چاہنے سے
 اپنی زوجہ سے عذر کرنا اور کہنا کہ ہم تیرے ہدایا کا درحقیقت عوض نہیں کر سکتے ہیں اور جب بعد
 ازان زوجہ اوسکی مشتاق زیارت ہو کر آتی تھی اور قبل حضرت کی زیارت کے مرگئی تھی اور اس حال
 کی اوس مؤمن نے حضرت کی خدمت میں اطلاع کی تو آپ نے دو رکعت نماز پڑھ کے دعا کی اور وہ حکم
 خدا زندہ ہو گئی اس معجزہ میں وہ معجزے تو صاف مذکور ہیں اور ایک تیسرا معجزہ یہ بھی ضماند کو رہے کہ حضرت
 کو اوس مؤمن کی جو روکی گفتگو کی اطلاع ہو گئی حال آنکہ حضرت زمان موجود نہ تھے دوسرے یہ کہ
 سعید ابن مسیب کا بیان ہے کہ حضرت نے مسجد رسول اللہ میں دو رکعت نماز پڑھی اور بعد ازاں
 تیسرے خدا پڑھی تو جتنے درخت اور سنگریزے گرد حضرت کے تھے سب تیس پڑھنے لگے تیسرے یہ کہ
 جب آپ سے اور آپ کے چچا محمد ابن حنفیہ سے درباب امامت کے کچھ گفتگو ہوئی تھی تو محمد حنفیہ نے حجر اسود
 چاہا کہ اوسکے حق میں گواہی دے کوئی جواب نہیں ملا مگر جب حضرت نے حجر اسود سے اپنے امامت کی
 گواہی چاہی تو حجر اسود نے آپکی امامت کی گواہی دی اور محمد ابن حنفیہ نے آپ سے عذر کیا جو تیری
 یہ کہ ایک دفعہ ایک نابینا لڑکے کو حضرت کے پاس لائے اپنے اپنا ماتھا اوسکی آنکھوں پر پھیر دیا
 وہ حکم خدا بنا ہو گیا ایک گونگے کو لائی اوسکو حکم خدا گویا کر دیا اور ایک ایسے شخص کو لائے
 جسکے پاؤں بیکار ہو گئے تھے اور جس وحرت نہیں کر سکتا تھا اوس پر آپ نے اپنا ماتھا پھیر
 دیا اور وہ حکم خدا اچھا ہو گیا اور بخوبی چلنے لگا پانچویں یہ کہ ایک دن آپ نے بیان کیا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ نے ایک دن ایک ہرن کو ایک انصار کے اوس سے طلب کر کے ذبح کرایا
 اور صاف کرا کے اوسکو بہنوا یا اور اہل بیت اور بعض صحابہ فاضل کو حکم دیا کہ اس میں سے
 کھاؤ مگر ٹہنی کو نہ توڑو بعد ازاں جب اوسکو کھا چکے اور شب چلے گئے تو وہ انصار اپنے
 دروازہ پر آیا تو دیکھا کہ وہ ہرن اوسکے دروازہ پر کھیل رہا ہے بعد ازاں امام علیہ السلام
 نے خود بھی ایک ہرن منگایا اور اوسکو ذبح کرایا اور اوسکو لوگوں سے بہنوا یا اور اوس
 کھا کہ اس میں سے کھاؤ اور ٹہنی کو نہ توڑو جب کھا چکے تو وہ ہریان اوس ہرن کے
 مال میں ڈال دیں اور حکم خدا وہ ہرن زندہ ہو کر گھرا ہو گیا اور منجملہ معجزات حضرت
 امام محمد باقر علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ منصور یعنی ابو جعفر دوائقی کو جب وہ زمانہ دولت بنی
 امیہ میں بخون بنی امیہ جا بجا گریز پھرتا تھا آپ نے یہ خبر دی کہ وہ اور اوسکا بیٹا بنی غفر

سلطنت پر کامیاب ہو گا اور حکم خدا ویسا ہی ہو اور دوسرے یہ کہ ایک سفر میں ایک شہر کے درخت خشک
آپ نے کہا کہ کو طعام دے اور اوسمین سے فوراً حکم خدا سوخ اور زر در طب گرنے لگے اور سب نے
کہا کہ تیرے یہ کہ آپ نے اپنا عصا پتھر پر مارا اور اوسمین سے چانی چو شس مارنا ہوا نکلا یہ معجزہ حضرت
موسیٰ کے معجزے سے نہایت مشابہ ہو چکا تھے یہ کہ آپ نے ایک مٹی کا ماتھی بنایا اور اوسپر سوار ہوئے
اور وہ چھوڑا اور آپ کہ گئے اور واپس آئے اور جب اسکی تصدیق لوگوں نے چاہی تو آپ نے یعفر
اشخاص کو اپنے ساتھ اوسپر سوار کیا اور اوسیطرح مکہ گئے اور واپس آئے پانچویں یہ کہ ایک شام
آپ کے پاس بیت لفتیت رکنا تھا اور یہ کہتا تھا کہ بوجہ آپکی فصاحت کے آپکے پاس شست کتیا ہوں
وہ بیمار ہوا اور مر گیا اور آپکو خبر کی گئی اور یہ کہا کہ ماوسنی وصیت کی ہے کہ آپ اوسکی نیاز جنازہ میں
آپ نے اپنے مکان پر دو رکعت نماز پڑھی اور دعا کی اور صبح کو طول دیا بعد از ان اوسکے مکان پر گئے
اور اوسکا نام لیکر ندا کی اور وہ لہیک کہکرا اٹھ کھڑا ہوا اور اوسنی کہا کہ بعد مرنے کے میں نے
ایک نہایت خوش آواز سنی کہ کوئی کہتا ہے کہ زہد اسکی پہچان دو کہ محمد ابن علی نے مجھے اس امر کے
درخواست کی ہے اور مجھے معجزات حضرت امام جعفر ابن محمد الصادق علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ
ایک دفعہ منصور عباسی نے بقصد قتل آپ کو طلب کیا اور جب آپ گئی تو وہ آپ سے بحال لطف پیش
آیا ان بڑے اعزاز کے ساتھ اور بہت کچھ بلاندر کر کے آپکو ایک جماعت کے ساتھ مدینہ میں بھیجا
اور جبکہ بیع نامی اوسکے غلام نے پوچھا کہ کیوں باوجود عداوت شدیدہ کے اوسنے ایسا کیا
تو اسنے کہا کہ اوسنے ایک بڑی لڑکی کو دیکھا کہ وہ آدمیوں کی زبان میں اوس سے کہتا ہے کہ اگر تو نے
کچھ بدسلوکی فرزند رسولی سے کی تو تیرا گوشت تیری ہڈیوں سے جدا کر دوں گا دوسرے یہ کہ
جب حکم منصور عباسی آپ کے گھر میں آگ لگا دی گئی اور دروازہ اور دلیہ جلنے لگے تو آپ اوس
آگ کے اندر سے اُتے جاتے تھے اور ایک ساعت تک اوس آگ میں جہاں زیادہ جلتی تھی ٹہری
اور کہتے تھے کہ ہم فرزند ابراہیم خلیل اللہ کے ہیں تیسرے یہ کہ ایک شخص نے بعد رجوع حج کے
آپکی خدمت میں حاضر ہوئے کہ کہا کہ یا حضرت میری جو رومر گئی ہے اور میں تنہا رہ گیا ہوں آپ نے
کہا کہ تو اوسکے دوست رکھتا تھا اوسنے کہا کہ مان آئے کہا کہ تو اپنے گھر میں واپس جا اور لو
کہانا کھاٹے دیکھی گا اور وہ واپس آیا اور اپنے گھر میں اوسکو کھانا کھاتے ہوئے دیکھا
چوتھے ایک شخص اہل خراسان آیا اور آپ سے عرض کی کہ میں اور میرے مان آپ کے

حقوق ادا کر نیکو آپ کے جانب آئے تھی میری ماں مر گئی اور آپ تک نہ پہنچی آپ نے کہا کہ جا
 اپنے مقام سے اپنی مائیکو نے آوہ با اعتقاد فوراً گیا اور اپنی مائیکو اپنے ہمراہ لے آیا اور جب اوس نے
 حضرت کو دیکھا تو کہنی لگی کہ یہی وہ شخص ہیں جنہوں نے ملک الموت کو حکم دیا کہ وہ مجھ کو چھوڑ دیں
 پانچویں یہ کہ ایک روز آپ کو وہ صفائے کپڑے پہنے تھے جو مکہ کے قریب تھے اور عباد بصریانی
 کہا کہ آپ کہتے ہیں کہ حرمت مومن کی اس بنا سے اعلیٰ ہے آپ نے کہا کہ یہ سچے کہا ہے اور اگر
 مومن ان ایسا رو نکو کہے کہ ہمارے پاس چلے آؤ تو وہ اوس کے پاس چلے آئیں راوی کہتا ہے کہ
 میں نے دیکھا کہ پہاڑیہ کہتے ہی آپ کہ جانب چلے تو آپ نے کہا شہر جاؤ کیونکہ میرا ارادہ یہ
 نہیں تھا کہ تم میرے پاس چلے آؤ اور میرے معجزات حضرت امام موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کے
 ایک پیغمبر کہ گریہ آپ نے فر فر نوکوز نہ کیا دوسرے یہ کہ آپ نے بہت کثرت کے ساتھ اگل
 روشن کرائی اور اوس میں جا بیٹھے اور دوسرے بیان حدیث فرماتے رہے اور عبد اللہ سے
 جو آپ کے بھائی تھے اور جنگ و دعویٰ امامت کا بھی تھا یہ کہا کہ اگر تم امام ہو تو تم بھی اس آگ
 میں آگے بیٹھو اور رنگ عبد اللہ کا پہننے کے متغیر ہو گیا تیسرے یہ کہ خلیفہ رشید عباسی نے
 ایک ایسے مکان میں آپ کو داخل کرایا جہاں بہت سے جانوران درندہ وغیرہ مثل شیر کے
 رہتے تھے جب آپ داخل ہوئے تو وہ آپ سے نہایت عاجزی کے ساتھ پیش آئے اور
 زمین اپنی پلانٹ لگے اور آپ کی امامت کی گواہی دینے لگے اور حضرت کے جانب شتر رشید سے
 پناہ مانگنے لگے چوتھے یہ کہ آپ نے ایک درخت کو کہا یہی ہے کہ وہ آپ کے پاس چلا آئے وہ اپنی
 جگہ سے اٹھ کر چلا آیا اور آپ کے پاس آگے ٹھہر گیا اور بعد ازاں اوس سے کہا کہ
 وہ اپنی جگہ پر پھر چلا جائے تو وہ اپنی جگہ پر پھر چلا گیا پانچویں یہ کہ جب رشتی غلام رشید
 عباسی اپنے آقا کے حکم سے بارہ بار قتل حضرت کے آیا آپ نے اپنی عصا کو جو آپ کے ہاتھ میں تھا
 حرکت دی تو وہ سانپ ہو گیا اور آخر کو اوس کے خوف سے رشید کو تباہ آگئی اور آخر کار اوسے آپ کو قید
 بنا کر دیا اور شہر معجزات حضرت امام علی ابن موسیٰ الرضا علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ جب
 اپنی امامت کی شہادت اولاً طلب کی گئی تو زمین اور جلاوت جو اوس جگہ تھے سب نے
 گواہی آپ کی امامت کی دی اور آپ مسجد نبیین داخل ہوئے تو دیوارین اور لکڑیاں
 آپ سے باتیں کرنے لگیں اور آپ پر سلام کرنے لگیں دوسرے یہ کہ ابراہیم ابن اسماعیل نے

آپ کے امامت کی نسبت شک کیا تو آپ نے کہا کہ کیا دلیل امامت کی چاہتا ہے اوسنے کہا کہ
 امام کی یہ شناخت ہے کہ خبر غیب کے دے اور مردے کو زندہ اور زندہ کو مردہ کر سکے حکم خدا
 پس آپ نے کہا کہ تیرے پاس پانچ اشرفیاء ہیں اور تیری جو رو کو مرے ہوے ایک سال
 ہوا اوسکو میں نے حکم خدا زندہ کر دیا ہے اور اوسکو ایک سال کے لئے تیرے پاس چھوڑا
 ہوں بعد ازاں اوسکی روح قبض کر لوں گا وہ اپنے گھر گیا اور اپنی جوڑو کو زندہ پایا اور اوسے
 پوچھا تو کیونکر زندہ ہوئی اور اوسنے کہا کہ ایک شخص نے جو گندم گون تھے اور صورت حق
 کی سب بیان کر کے یہ کہا کہ اونیہوں نے کہا کہ تو اپنے شوہر کے پاس جا اور بعد موت کے تجھ کو
 اللہ تعالیٰ ایک فرزند عطا کریگا پس اللہ تعالیٰ نے اوسکو مڑکا عنایت کیا تیسرے یہ کہ
 معبد ابن حنبل شامی نے آپ کے پاس آ کے کہا کہ آپ کے عجائب بہت مشہور ہیں اگر آپ
 چاہیں تو مجھ کو کسی امر سے مطلع کریں کہ اوسکو میں لوگوں سے بیان کروں آپ نے کہا کہ تو کیا
 چاہتا ہے اوسنے کہا کہ میرے ماں باپ کو آپ زندہ کر دیجیئے آپ نے کہا تو ہنسنے لگا کہ میں جا
 کہ حکم خدا میں نے اونیہوں کو زندہ کر دیا وہ اپنے گھر میں گیا اور اپنے ماں باپ کو زندہ پایا اور
 دس دن تک وہ زندہ رہے اور پھر بعد ازاں حکم خدا وہ مر گئے چوتھے یہ کہ اولاد عبد
 رضی اللہ عنہ نے مامون رشید سے کہا کہ وہ آپ سے محبت کرے اور آپ کو اپنا ولیعہد
 نکرے اور آپ نے بھی اوس سے کہا کہ اے بہائی مجھ کو اسکی حاجت نہیں ہے اور میں
 گمراہوں کو مددگار نہیں بنانا چاہتا کہ ناگاہ آپ کے دینے شانے کی جانب ایک شید
 نمایاں ہوا اور بائیں شانے کی جانب ایک افسے اور جواب کے گرتے اور پھر جملہ
 کیا پس مامون رشید نے کہا کہ تم مجھ کو ایسے شخص کی محبت پر ملامت کرتے ہو پھر
 راوی کہتا ہے کہ آپ کے حکم کے بموجب ایک دیوار سے رطب نکلے پانچوین یہ کہ اکثر
 ایسا ہوتا تھا کہ لوگ آپ سے کوئی امر پوچھتا جاتے تھے اور قبل اسکے کہ وہ آپ سے
 پوچھیں آپ اونیہوں کے سوالات کے جوابات شافی دیتے تھے اور کچھ معجزات حق
 امام حق علیہ السلام کے ایک ایسے یہ کہ ایک دن آپ ایک گائے سے باتیں کرتے تھے
 اور وہ سراپا ملاتی تھے راوی نے کہا کہ یہ نہیں آپ اوسکو حکم دین کہ وہ کلام کرے
 پس آپ نے گائے سے کہا کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ پس گائے نے

باور نہ ہے یہ کہہ کہادو شہر ہے یہ کہ ایک عورت ماہینا لڑکے کو آپ کے پاس لائے اور اپنے اوپر اپنا ماتہ بھر دیا
 ہو گیا تیسرے یہ کہ ایک بوڑھا عورت کی لاسے مردہ کو جو اسکی قوت کا مدار تھا دعا کر کے آپ نے بمکرم
 اللہ تعالیٰ زندہ کر دیا چوتھے یہ کہ ایک دن ایک زیدی آپکی مجلس میں آیا جسکو کوئی نہ جانتا تھا
 اپنے غلام کو مکرم دیا کہ اسکو نکال دے وہ زیدی اوسوقت ایمان لایا یا پانچویں یہ بھی ہوتا تھا کہ کوئی
 شخص کوئی اور حضرت سے پوچھتا چاہتا تھا اور منہ زور دے پوچھا بھی نہیں تھا کہ آپ اسکو اوسکے
 دل کے سوالوں کا جواب بتا دیتے تھے اور منجملہ معجزات حضرت امام علی نقی علیہ السلام کے ایک
 یہ بھی کہ آپ ہر زبان میں مثل زبان ترک اور روم اور عراق کے اپنے غلاموں سے گفتگو کرتے
 حال تا کہ وہینہ سے کہیں باہر نہیں گئے تھے دوسرے یہ کہ ایک شخص آپ سے اللہ کی قسم کہا کہ
 کہا کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے آپ مجھکو کچھ عطا کریں آپ نے کہا کہ تو غلط کہتا ہے دوسوا شرفیاء
 تو نے دین کی پٹنی اور اپنے غلام سے کہا کہ جو تیرے پاس ہوا اسکو دیدے اوسنے اوسکو سو
 اشرفیاء دین اور آپ نے کہا کہ جو اشرفیاء تو نے دین کی تہین اوسنے تو محروم رہے گا اور یہ رقم
 ہوا کہ اوس شخص کے لڑکے نے مطلع ہو کے وہ اشرفیاء لے لیں اور جب اوس شخص نے
 اونکو ڈھونڈا تو وہ اشرفیاء اوسکو نہ ملے تیسرے یہ کہ عیسیٰ ابن احمد نامی ایک شخص رہا جسکو
 ماتہ میں داغ برص ہو گیا تھا آپ نے دعا پڑھ کے اوسپر ماتہ اپنا بھیر دیا اور وہ اچھا ہو گیا
 چوتھے یہ کہ ہاشم ابن زید راوی ہے کہ میں نے دیکھا حضرت کو کہ اندھے کو آپ کے پاس لائے
 اور آپ نے حکم خدا اوسکو بنا کر دیا اور مٹی لیکے اپنے اوس ایک چڑیا کی شکل بنائے اور اوسمیں
 پہونک دیا پس وہ اوڑھنے لگی راوی نے کہا کہ آپ میں اور حضرت عیسیٰ میں کچھ فرق نہیں
 رہا آپ نے فرمایا کہ میں عیسیٰ سے ہوں اور عیسیٰ مجھے نہیں پانچویں یہ کہ ایک دفعہ جب آپ حج سے
 پھرے ایک خراسانی کو دیکھا کہ اوسکا گدھا مار گیا ہے اور وہ کہرا رہا ہے کہ اب میں سپر
 اپنا اسباب رکھ کر لیجاؤں گا آپ قریب اوس گدھے کے گئے اور کہا کہ وہ گائے بنی اسرائیل
 کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھے زیادہ صاحب عظمت نہیں ہے جسکے بعض اجزا کو مردے پر
 مار دیا اور وہ زندہ ہو گیا پھر آپ نے اپنے دامنے پاؤں سے اوس گدھے کو تھوک کر دی اور
 کہا کہ کہرا ہو جائے اللہ تعالیٰ کے پس گدھے نے حرکت کی اور کہرا ہو گیا اور خراسانی اپنا سہارا
 اوسپر رکھ کر مدینہ میں آیا اور منجملہ معجزات حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے ایک

یہ کہ ایک دفعہ حکم خلیفہ عباسی آپ کو جانوان درندہ کے درمیان میں اس غرض سے داخل کیا کہ وہ آپ کو
 تکلیف دین آپ اُنکے درمیان میں جا کے کہے ہو گئے اور بغیر غلغلے کا زپڑنے لگے پس دیکھا سب نے
 کہ آپ کہے نماز پڑھ رہے ہیں اور وہ جانور آپ کے گرد ہیں دوسرے یہ کہ ایک دفعہ آپ نے اپنے
 صحن مکان میں ایک چشمہ ظاہر کیا کہ جسمین سے شہد اور دودھ جوشش تھا اور سب اوس میں سے
 پیتے تھے جیسے یہ کہ اکثر آپ مقام مہرین کے بازو دین گدڑی تیرا اور آپ کا سایہ نہیں ہوتا تھا
 اور یہ بہت مشابہہ بلکہ دراصل وہی معجزہ رسول اللہ کا ہے جس کا ذکر کتب عامہ و خاصہ میں ہے جو کہ ہے یہ کہ
 ایک دفعہ اہل عراق نے آپ سے شکایت منہ کی کی اور آپ نے کچھ لکھ لکھ کے انکو دیدیا اور نہ انکو
 یہاں برسے لگا جب بعد از آن اوسہوں نے شکایت منہ کی کثرت کی کی تو آپ نے زمین پر میر کر دی
 اور منہ موقوف ہو گیا پانچویں یہ کہ ایک دفعہ بادشاہ وقت نے آپ سے کہنا بھیجا کہ انوش نصرانی جو ہمارا
 کاتب ہے اوسنے درخواست کی ہے کہ آپ اوسکے گھر میں جا کر اوسکے دونوں لڑکوں کے حق میں دعا سلامتی
 اور بقا کی کر دیجئے اور آپ اوسکے گھر میں گئے اور وہ سرو پا پر منہ باہر آیا اور اوسکے ساتھ بہت
 علما اور عابد نصاریٰ کے تھے اور اوسنے کہا کہ میں نے یہ درخواست اس واسطے کی تھی کہ ہم کو انجیلی سے
 معلوم ہوا ہے کہ آپ حضرات کا مرتبہ مثل حضرت سید ابراہیم کے ہے حضرت نے کہا کہ الحمد للہ اور اپنے
 گھوڑے پر سوار اوسکے گھر میں گئے اور سب لوگ تقسیم کے لئے کھڑے ہو گئے اور آپ نے کہا ایک
 لڑکے کی طرف اشارہ کر کے کہ یہ لڑکا تیرا قبر ہے پاس باقی رہیگا اور دوسرا تین دن کے بعد جیسے ملے لیا
 جائیگا اور جو باقی رہیگا وہ مسلمان ہوگا اور ہم اہلبیت سے محبت رکھیں گے پس انوش نے کہا کہ واللہ اسے
 سید ہمارے ارشاد آپ کا حق ہے اور مجھ پر اس ایک لڑکے کا آسان ہے جب میں نے جانتا ہے کہ یہ دوسرا
 مسلمان ہوگا اور آپ سے محبت رکھیں گے پس بعض علما سے نصارے نے کہا کہ تو مسلمان کیوں نہیں
 ہو جانا انوش نے کہا کہ میں مسلمان ہوں اور میرے مولا اسکا چانتے ہیں آپ نے کہا کہ یہ سچ
 کہتا ہے اور کہا کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ کہیں گے کہ ہم نے تیرے لڑکے کو نے کی خبر دی تھی مگر جیسا ہے
 خبر دی تھی واقع ہوا تو ہم دعا کرتے کہ وہ لڑکا بھی تیرا باقی رہتا انوش نے کہا میں کچھ نہیں چاہتا مگر جو آ
 جائے ہیں راوی کہتا ہے ہم بخدا کہ تیسرے دن وہ لڑکا مر گیا جس کے مر نیکی آپ نے خبر دی تھی اور دوا
 لڑکا بعد ایک برس کے مسلمان ہو گیا اور تادخات حضرت کے حضرت کے دروان پر حاضر رہا اور
 منجملہ معجزات حضرت امام محمد بن الحسن صاحب الامار علیہ السلام کے ایک یہ ہے کہ ابوالادیان کہتے ہیں کہ

میں خدمت میں حضرت ابامحسن عسکری علیہ السلام کے حاضر رہتا تھا حضرت نے قبل اپنی وفات کے
 چند خطوط مجھ کو دیئے اور مدائن پہنچا اور کہا کہ ہند رہو میں دن تو سر من رائے میں واپس آئیگا
 اور مجھ کو مقام غسل پر پائیگا میں نے عرض کی پھر کون آپ کا قائم مقام ہوگا آپ نے کہا جو میرے
 خطوط کا جواب تجھ سے مانگے میں نے کہا کہ اور زیادہ کچھ ارشاد ہو آپ نے کہا جو میری
 نماز جنازہ پڑھے وہ میرا قائم مقام ہوگا میں نے کہا کچھ زیادہ ارشاد ہو آپ نے
 کہا جو خوب روئگا اوس کی جوہیاں میں ہو وہ میرا قائم مقام ہوگا راوی کہتا ہے کہ
 ہند رہو میں دن جب میں واپس آیا تو میں نے خبر آئی کہ وفات کی مہلتی اور آپ کو آگے
 مقام غسل پر پایا اور جب آپ کے بھائی جعفر نے آپ کی نماز جنازہ پڑھنی چاہی تو راوی نے
 دیکھا کہ ایک صاحبزادے باہر آئے اور کہا جعفر سے کہ ایسی حجامت چھو کہ پڑھے ہو کہ مجھ کو زیادہ
 حق اسکا ہے کہ میں اپنے باپ کی نماز جنازہ پڑھوں بعد ازاں آپ مدفون
 ہوئے اپنے باپ کی قبر کے پاس اور بعد اسکے اہل صاحبزادے نے بھی کہا کہ لا جواب خطوط کے جو میرے
 پاس ہیں اور میں نے انکو حوالہ کر دئے بعد ازاں کچھ لوگ مقام قم سے آئے اور حضرت کی خبر
 وفات پا کر پوچھا کہ کون قائم مقام آپکا ہو لوگوں نے جعفر کو بیان کیا اور انہوں نے جعفر کے پاس
 آ کے سلام کیا اور رسم تعزیت و تہنیت ادا کی اور کہا کہ ہمارے پاس خطوط اور مال ہیں پس
 آپ بتلائے کہ وہ کے خطوط اور کس قدر مال ہو پس جعفر اپنے کپڑے جھاڑ کے اوٹھ کھڑے ہوئے
 اور کہا کہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ ہم علم غیب جانیں پس ایک خادم باہر آیا اور کہا کہ تمہارے
 پاس فلاں فلاں اشخاص کے خطوط ہیں اور ایک ہمایاں ہے جس میں شرفیان ہیں اور اوس میں
 دس اشرفیان مطلقا ہیں پس اہل لوگوں نے خطوط حوالہ کر دئے اور مال دیدیا اور کہا کہ
 جس شخص نے یہ خبر دی وہ امام ہیں دوسرے یہ کہ جب رشتہ بیکم مقصد سے دو آدمیوں کے
 حضرت کے گھر پر آئے اور انکو حکم دیا تھا کہ جسکو گھر میں پائیں اوسکو قتل کر کے اوسکا سر
 لائیں تو انہوں نے گھر کا پردہ اوشایا تو اوسکے اندر ایک دریا بہتا ہوا پایا اور اوس
 گھر کے منہ پر ایک بوریا بچھا ہوا دیکھا اور دیکھا کہ ایک شخص اوس پورے پر کھڑے ناد
 پڑھ رہے ہیں ایک شخص نے آ کے پاس جانے کا قصد کیا وہ پانی میں ڈوبنے لگا اوسکو
 رشتہ نے نکال لیا اور دیر تک وہ غشی میں پڑا رہا اور دوسرے نے بھی وہی قصد کیا

اور اوسکا بھی وہی حال ہوا پس خوف زدہ ہو کر یہ لوگ واپس گئے تیسرے کے کہ ایک شخص نے
 آپ کو خط لکھا اور یہ اطلاع دی کہ میرے لڑکا ہوا ہے میں اوسکا ساتویں دن عقیقہ اور ختم کرنا چاہتا
 ہوں آپ نے لکھا کہ نہ کرو اور وہ لڑکا ساتویں یا آٹھویں دن مر گیا اور اوسکے مرنا حال حضرت کو
 لکھا اپنے جواب میں لکھا کہ تیرے دو لڑکے اور ہونگے بچے کا نام احمد اور دوسرے کا نام جعفر
 رکھنا اور اوسکے دو لڑکے جیسے آپ نے کہا تہا پیدا ہوئے چوتھے سے یہ کہ جس زمانہ میں آپ بہت
 کم سن تھے اور گہوارہ میں لیٹے ہوئے تھے ایک خادم گہوارہ کے پاس گیا آپ نے پہنچا کہ مجھ کو
 تو پہنچا بتا دے اوسنے کہ مانا آپ میرے آقا اور میرے آقا کے بیٹے ہیں آپ نے کہا کہ میں یہ نہیں سمجھتا
 پہنچتا ہوں اوسنے کہا آپ بیان فرماتے آپ نے فرمایا کہ میں خاتم الاولیاء ہوں اور میرے ذریعے
 اللہ تعالیٰ بلاد فتح کرے گا میرے خاندان اور میرے شیعوں سے پہنچوین یہ کہ قطب راوندی نے
 لکھا ہے کہ یوسف ابن احمد جعفری نے روایت کی ہے کہ ششہ جھری میں میں نے چچ کیا اور تین سال
 مکہ کا مجاور رہا بعد ازاں طوفان شام کے پھر اٹھنا سے راہ میں ایک روز نماز صبح قضا ہو گئی پس میں
 محل سے اوتا اور ارادہ نماز کا کیا کہ میں نے چار آدمیوں کو ایک محل میں دیکھا اور اوسکو دیکھ کر
 تعجب کرتا تھا کہ ایک شخص نے اوسمیں سے کہا کہ کس امر کا تعجب کرتا ہے اور تو نے نماز کو اپنی
 چوڑ دیا ہے میں نے کہا کہ تمکو میرا حال کیونکر معلوم ہوا اوسنے کہا کہ آیا تو چاہتا ہے کہ اپنی
 امام صاحب الزمان کو دیکھے میں نے کہا کہ مانا پس اوسنے ایک شخص کی جانب اون چار
 شخصوں میں سے اشارہ کیا میں نے کہا کہ اوسکے لئے بہت سے دلائل اور علامتیں ہیں
 اوسنے کہا کہ کیا تو یہ دیکھنا چاہتا ہے کہ یہ محل معہ اون آدمیوں کے جو اوسمیں ہیں آسمان کی
 جانب بلند ہو جائے یا فقط تہا محل آسمان کی جانب بلند ہو جائے پس میں نے کہا کہ انہیں
 جو امر ہوگا وہ ایک عمدہ دلیل ہوگا پس میں نے دیکھا کہ وہ محل معہ اون لوگوں کے جو اوسمیں تھے
 آسمان کی جانب بلند ہو گئی اور جن حضرت کی طرف اشارہ کیا تھا وہ گندم گون تھے اور انکے
 اونکا مثل کندن کے تھا اور اونکی دونوں آنکھوں کے درمیان میں یعنی پیشانی پر نشان سجدہ
 تبارک للہم صل علی محمد و آل محمد اذ کی الصلوۃ والہی الصلوۃ وانمی الصلوۃ
 و ابقی الصلوۃ صلوۃ بعد صلوۃ صلوۃ لا یتے انی غایۃ من انعیات
 واضح ہے کہ یہ چند معجزہ بطور نمونہ کے بہت سے معجزات میں سے روایات میں اختصار کر کے

نقل کے گئے ہیں اور جب یہ معجزے معجزات انبیائے سابقین کے ساتھ مقابلہ کر کے دیکھے جائیں تو یہ عموماً دلیل اور شواہد رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور امامت ائمہ ہدیٰ علیہم السلام کے ہیں اور چونکہ یہ سب امور بنظر قدرت کاملہ اللہ تعالیٰ کے ممکن ہیں اور انکی روایت ایسی کثرت سے موجود ہے اور اونکے زاویے ایسے لوگ ہیں کہ جنکا اتفاق چوبیسہ چار ممکن نہیں ہے اور شہادت شہادت معجزات انبیائے سابقین سے کہ سب طرح کم کثرت اور وقت میں نہیں ہے اور قرآن میں جو بعض وقت آیات کے دکھلانے سے انکار ہوا تھا وہ خاص آیات سے اور ایک وقت خاص میں انکار ہوا تھا جسکو کفار چاہتے تھے کہ وہ آیت ہمیشہ اونکے ساتھ رہی اور اوس میں خوف تھا کہ مصورت میں بوجہ شبانی بہت سے بندگان خدا جنکا زندہ رکھنا مصلحت تھا مذهب ہو جائے اسوجہ سے انکار ہوا تھا مگر یہ بھی قرآن سے ثابت کہ بہت سے معجزات خود حضرت نے دکھلائے اور معجزہ شق قمر تو قرآن میں مذکور ہے اور قرآن خود بھی معجزہ ہے پس ان معجزات اور معجزات رسول اللہ کا اعتقاد کرنا ضرور ہے اور جسکو زیادہ معجزات کا دریافت کرنا منظور ہو کنایت المنا کی طرف رجوع کرے جس میں پانچ سو تین معجزات حضرت امیر علیہ السلام کے اور ایک سو سولہ معجزات حضرت امام حسن علیہ السلام کے اور ایک سو اٹھارہ معجزات حضرت امام حسین علیہ السلام کے اور ایک سو چوبیس معجزات حضرت امام علی ابن الحسین علیہ السلام کے اور ایک سو سولہ معجزات حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے اور ایک سو تیس معجزات حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے اور ایک سو تینتیس معجزات حضرت امام موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام کے اور ایک سو اسی معجزات حضرت امام محمد تقی علیہ السلام کے اور تیرانوے معجزات حضرت امام علی نقی علیہ السلام کے اور ایک سو چونتیس معجزات حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام کے اور ایک سو ستائیس معجزات حضرت صاحب العصر علیہ السلام کے مقول ہیں اور کثرت معجزات ائمہ علیہم السلام کے بھی ملا جامی نے جو اہل سنت سے ہیں اپنی کتاب شواہد النبوة میں لکھے ہیں ۱۲۱ منہ اعفی عنہ حواشی متعلق صفحہ ۴۴۴۔ ناطق جزو ذاتی انسان کا نہ ہوگا اور اثبات علم کا انسان کو بنظر ادسکی ذات کے نہ ہوگا اور اگر صرف نفس طاقہ مصدق لفظ انسان کا قرار دیا جائیسا کلام حق علیہ الرحمۃ سے مفہوم ہوتا ہے تو حیوان وغیرہ کا اطلاق جائز نہ ہوگا مگر یہ کہا جائے کہ اسکا التزام کر لیا جائیگا لیکن یہ بالکل اصول

حکما اور تشریحات شرعیہ کے بھی خلاف ہے اور بالکل خلاف بدایت بھی ہے کہ انسان کوئی اور شے ہی جو غیر اس کے جسم منشا ہو کر
 پانچوں ایک خواہ بیداری مثبت اسکی ذہن کہ نفس ناطقہ کو کمال عارضہ دیتا ہے اور یہ بھی دلیل دے کہ جسمانی ہونے پر چھٹے ایک زوال
 اور اکالات کا مجرد ہوت بدن اور خارج ہو جانے نفس اجزاء باطنی انسان کی دلیل اس امر ہے
 کہ جسکے ذریعہ سے علم و ادراک انسان کو ہوتا ہے وہ جسمانی ہے ساتھ ساتھ بنا اکثر آلات اور ایک
 جسمانی کی ایسی صورت پر ہے کہ جو مثبت ہے اس امر کے لئے ہی کہ جو اصل منشاء اور اکالات کا ہے
 وہ اندر جسم انسان کے ہے انکوین یہ کہ نفس ناطقہ کا حدود مجرد و جسم اور اسکا فنا سے آثار
 ہوت جسم اور خارج ہونے نفس اجزاء باطنی کے اوہین سے صریح دلیل اس کے جسمانی ہونے کی
 عر نوین یہ کہ یہ کمال ظاہر ہے کہ عقل بالبدایت حکم کرتی ہے کہ نفس زید کا کس طرح اس کے
 جسم سے علیحدہ نہیں ہے بلکہ یہ ضرور لائق تسلیم ہے کہ جہاں جسم زید کا ہوتا ہے وہ جہاں
 وہ منتقل ہو کر جاتا ہے وہیں اسکا نفس بھی اس کے ساتھ ہوتا ہے اور اسی جگہ آثار
 نفس کے ظہور میں آتے ہیں اور یہ علم دلیل نفس انسان کی جسمانی ہونے کی ہے جو سوین اگر
 نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو ضرور یہاں کہ ہکو علم نقوس فلکی اور عقول عشرہ ظہور حکما کا باسانی اور
 اسے صریح باطنی فکر ہوتا جیسا کلیات کا علم حاصل ہوتا ہے حال آنکہ یہ ظاہر البطلان ہے اور شفرل
 ہوتا نفس کا جسمانی تدبیرات میں مافع اسکا نہیں ہو سکتا جیسا دیگر علوم مذکورہ کا مافع نہیں ہو سکتا
 کیا ہوین علاوہ انہیں اسقدر اثر جسم کا نفس پر کہ اس کے انتظامات میں مشغول ہونا مافع بعض
 تاثیرات نفس کا ہو سکے درحقیقت دلیل اس کے جسمانی ہونے کی ہے بارہوین اگر نفس ناطقہ مجرد
 ہوتا تو اسکو تحصیل علوم میں ضرورت تدبیر کی نہوتی تیرہوین اگر نفس ناطقہ مجرد ہوتا تو فرق
 صفات نفسانیہ میں ممکن نہوتی بلکہ ضرور یہاں کہ سب کی اور شجاع ہونے چودہوین اگر نفس
 ناطقہ مجرد ہوتا تو فرق صفات نفسانیہ میں حسب امر جہ صفر اوی اور دمووی اور بلغنی اور سود اوی
 نہوتی حال آنکہ یہ ظاہر ہے کہ صفر اوی مزاج اکثر مائل بدگات ہوتے ہیں اور دمووی بھی برخلان
 بلغنی اور سود اوی کی پندرہوین اشر اراض نفسانیہ کا مثل ہم اور غم اور غضب فرح کے
 بدن میں اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ جسکے وجہ سے مزاج مناسب حالات مذکورہ بدن میں پیدا ہوتا
 ہے اور برخلان اس کے اشر اراض جسمانیہ کا نفس میں ظاہر ہوتا ہے مثلاً سود اوی مزاج کے
 پیدا ہونے سے جنون وغیرہ عارض ہو جاتا ہے تو یہ عمدہ دلیل اسکی ہے کہ نفس ناطقہ جسمانی ہے نہ مجرد

۷۶

سولہویں اگر نفس ناطقہ مجرّد ہوتا تو کشفِ اول علوم کا جو بلا واسطہ آلات جسمانی اور کو حاصل ہوتے
 ہیں بمقابلہ کشفِ اول علوم کے جو بذریعہ حواس اور آلات جسمانیہ حاصل ہوتے ہیں زیادہ تر عام
 ہوتا مگر برخلاف اسکے محسوسات کا کشف زیادہ اعم ہوتا ہے پس اس سے بھی اوسکا جسمانی ہونا ثابت
 ہے۔ سترہویں اگر نفس ناطقہ مجرّد ہوتا تو اول اوسکو علم مجردات کا حاصل ہونا مگر برخلاف اس کے
 اول اوسکو علم محسوسات کا حاصل ہوتا ہے اٹھارہویں یہ ظاہر ہے کہ جس کسی عضو کو انسان کے ہر طرح
 بلکہ دیرین کہ وہ سن ہو جائے تو اس میں شبہ نہیں کہ اوسکا ادراک حاصل ہوجہ سے جا تا رہتا ہے کہ
 بعض اجزاء جسمانی کی آمد و رفت کی راہ اوس میں مسدود ہو جاتی ہے اور اس سے بھی مدارِ ادراکات
 یعنی نفس کا جسمانی ہونا ثابت ہوتا ہے۔ انیسویں پھر جب زیادہ خون بوجہ زخم کے یا کسی طرح جسم
 انسان سے نکل جاتا ہے اور اوسکے ساتھ وہ اجزاء بھی نکل جاتے ہیں جنکا حامل خون ہے تو اکثر آدمی مر
 جاتا ہے اور اوسکا ادراک جاتا رہتا ہے تو یہ بھی اسکا مثبت ہے کہ نفس یعنی مبدأ درک انسان کا جسمانی ہے
 بیسویں ہر وقت انسان اکثر مشاہد ہوتا ہے کہ اعضا میں کشش پیدا ہوتی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے
 کہ کوئی چیز کھینچ کر تمام بدن سے نکلتی ہے اور اوسکے بعد ادراک جاتا رہتا ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ
 منشاء ادراک جسمانی اور تمامی اعضا میں ساری ہی اکیسویں حکمائے اتفاق کیا ہے اور متاخرین نے
 صراحت کی ہے کہ ادراک جزئیات جسمانی و محسوسات بھی سوائے مجرّد کے جسمانی کیلئے ممکن نہیں ہے
 پس بموجب اس قول کے جملہ حیوانات کے لئے نفس مجرّد تسلیم کرنا ضروری ہو گا اور ادراک ایسے نفوس
 مجرّد کا ہی و نہ صرف جزئیات کے ادراک میں بلکہ ان تسلیم نہیں ہے کہ انسان اور دیگر حیوانات میں فرق بوجہ لطیف کے
 باقی نہیں مگر بموجب قول جسمانی نفس کے ہر انسان اور ہر حیوان کیلئے ایک نفس ہے مگر بوجہ لطافت جسمانی
 کے ان میں فرق ہے اور روح انسانی الطفا و رسیعہ عالمیہ کی نسبت یہ جو قرآن میں ہے کہ نفخت فیہ
 من روحی یعنی عینہ اوس میں یعنی بدن انسان میں اپنی روح پہونکدی اور یہ کہ واللہ بتوفی
 الا نفس کا بھی معنوی جو وار د ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ اللہ قبض کرے والا نفوس انسان کا ہے
 اور علامہ ازین جو احادیث مثبتہ نفس روح اور اوسکے مقامات مناسبہ پر منتقل کر کے ہر
 یہ بھی بظاہر مؤید نفس ناطقہ کی جسمانی ہونیکے ہیں اور جو دلائل نفس لاطقہ کے مجرّد ہونیکے کتب
 میں مذکور ہیں وہ قوی نہیں ہیں مثلاً یہ دلیل جو اس کتاب میں مذکور ہے کہ اگر نفس بدن یا جزو بدن ہوتا

تو متصف علم کے ساتھ نہ ہو سکتا اسوجہ سے لائق اعتراض ہے کہ یہ امر ممنوع ہے کہ کوئی جزو بدن متصف علم
 کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہی کیونکہ اگر اجزاء کثیف بدن کے متصف بعلم نہ ہوں مگر وہ جزو لطیف بدن کا
 کہ جس کے حامل رطوبات اصلہ بدن ہیں اور وہ تمام اعضا میں ساری ہی اور جو در حقیقت نفسا و علم وادرا
 انسان کا ہے اسکا متصف بعلم نہ ہونا کہ مبطوع ثابت اور مسلم نہیں ہو سکتا ہی اور جو دلیل اس میں تقریر ہے
 کی گئی ہے کہ کلیات بسیط کا علم نفس کو حاصل ہوتا ہے اور مصورت میں بسیط ہونا نفس کا ضروری ہو محل
 ان علوم مجردہ و بسیط کا ہے ورنہ تقسیم اون علوم کی جو بسیط ہیں بوجہ تقسیم ہونے اور نقطہ محال کے
 لازم آجیگی اسوجہ سے ضعیف ہے کہ مدار اس دلیل کا اس قول پر ہے کہ علم بحصول صورت معلوم ہوتا
 اور جسمانی نہیں ہے اور علاوہ ازیں مرکب کا محل بسیط ہونا بدون اسکے کہ تقسیم بسیط کے لازم آ
 نکم کیونکہ نقطہ جسم میں حال ہی حال آنکہ جسم مرکب ہے اور نقطہ بسیط ہے اور وہ جو کہا گیا ہے کہ سن
 شیخوخت اور ضعف اعضا میں علوم میں زیادہ ترقی ہوتی ہے یہ بھی ضعیف ہے اسواسطیکہ یہ ترقی
 بوجہ اجتماع اون علوم کے ہوتی ہے جو زمانہ و درز تک حاصل ہوئے ہیں پس زیادہ تر محل اعتقاد
 وہی قول جسمانیت نفس ہے جسکی زیادہ تر دلائل عقلی و نقلی مؤید ہیں فبما مل لعل اللہ بجلالت
 بعد ذلک اموات ۱۲ منہ عنہ حواشی متعلق صفحہ ۲۰۵ کہ فرمایا حضرت نے کہ رجوع کرینگے
 حضرت رسول اللہ اور حضرت امیر المؤمنین ۴ اور باقی ائمہ علیہم السلام اور اسطرح بہت سے روایا
 کتب مطولہ میں مذکور ہیں مثل ہذا وغیرہ کے پس جو او کو در پاقت کرنا چاہے اون کتب کی طرف رجوع
 کرے ۱۲ منہ عنہ حقیقت تمام شد

تقریظاً از افادات جناب سیدنا العلامہ و مولانا الفہامہ بحر العلوم
والحکم ہادی البرایا والائمۃ حجتہ الاسلام محمد بن اسماعیل امام الفقہاء العظام
تاج العلماء والاعلام السید السند والعلم المفسر و جناب لوی السید علی
محمد صاحب ادام اللہ ظلال افادۃ وایۃ بتائیداتہ وبرکاتہ

باسمہ سبحانہ و بحمدہ ما علی شہادۃ

بحالہ راکعہ و علامۃ نافعہ و مختصر شریف و موجز لطیف منہج الوصول الی علم
الاصول کہ جو پر داز پر رسالہ مفیدہ و مقالہ سدیدہ فصول اصول کے
اردو زبان میں عموم نفع کے لئے تحریر کی گئی و نظر قاصد خف سے گذری واقعی یہ رؤس
عقائد اسلامیہ و دقائق کلامیہ و مباحث رشیقہ و نکات انیقہ پر حاوی ہے اور علم ہدی
اور بدرجہی ہے و فی کل لفظ منہ روض من المنی و فی کل سطر منہ عقد من الدرہ
کیونکہ نہ تو علم الا انکہ یہ تحریر و لپیڈیر سے فاضل و عمیر و عالم خیر و بدیر نیز یہ النظیر شمس
الوکلاء و بدر الفضلاء و العلماء و حیدر من جناب لوی السید محمد علی حسن صاحب
دامت معالیہ و بورکت آیامہ و لیلالیہ کے ہی حق سبحانہ تعالیٰ اویں سے کافہ مومنین
و جمیع شیعان الہ طہ و یسین کو نفعیاب فرمائے و ہمہ الموفق و المعین

سید علی محمد (و علیہ نتوکل و بر نستعین) علی حق الحق مع علی

حسبہ بسمناہ الواسعہ علی بن محمد اونی کتابہ بہا فی الاخرۃ

قطعه دیگر تاریخ اختتام طبع از مصنف رساله دام ظلہ السامی

افضل و لطف خداوند منعم علام	ز ختم طبع چون این نسخه یافت حسن تمام
گشود هر سر موتم محمد و شکر زبان	که هست شکر کلیه خیزان انعام
ادایه شکر و لیکن چو بوده ناممکن	که این نوال نیز زد مگر لشکر دوام
ز طبع مصرع تاریخ او طلب کرد	که یادگار بماند بدین نرد کرام
بگفت طبع بگوئی سر حجابی شمس	ز ہی لای تحقیق حکمت اسلام

قطعه تاریخ طبع رساله نتیجه طبع و قافاضل جلیل بنو لوی السید محمد
امیر حسن صاحب المعروف بمولوی السید محمد غلام جبار صاحب
دام مجتہ السامی صاحب زاده جناب مصنف علامہ مدظلہ العالی

لله الحمد که از فضل عزیز و مآب	شد ازین مهر فزون نور و طلال اسلام
مردین شمس که از پرتو او پر نور است	سیاحت عزت و تمکین رجال اسلام
حکمت دین بیدین دل او میجو شد	سینه اش معدن هر علم و کمال اسلام
طبع و الاش چو انداخته غل نورش	بدر تابان شده این تازه بلال اسلام
آمد این نسخه بی اهل سداد و نصفت	حجت بالغه بر صدق مقال اسلام
هر که از ذوق حیات ابدی سرشار است	مان بیاشامد ازین جام زلال اسلام
بخل مردم بزر و سیم چو بینی هر سو	بنگر این بخشش گنج زر و مال اسلام

ز یونان رسیده چو این شاید قدس

شد و وبالاجهان غزو کمال اسلام

چون دلم طالب تاریخ شد از طبع نیکو

که بود شاید این نو خط و خال اسلام

تخلص توفیق بجان بود لم آن نکته و مید

که عیان گشته چو برهان کمال اسلام

گفت این نوری سرخان که نیایی مثل شمر

بست بی شبهه عجب تازه نهال اسلام

نه نه حیل به جوان مصرع سال طبعش

که مکمل شده نثرات جمال اسلام

قطعه تاریخ اختتام طبع رساله از مولف جناب شمس العلماء مولوی

حسین محمد علی حسن صاحب مد ظله العالی از تصنیف قاضی ذی

المولوی سید محمد احقاده الحسین صاحب البهیروی ابو اسطو امجد السیما

بیابان لطف به سابقا طهر و بجام

که تو بهار در آمد بگلشن اسلام

بیلو سائر کوثر کنون به پیشهم

که داده صحن چمن را نسیم تازه نظام

بوستان جهان از شمیم غنچه و گل

دماغ اهل معانی مدطر است تمام

گل معانی رنگین شگفته چون نسیم

بهار تازه عیان شد بباغ علم کلام

به بین که شاید نقش رخ از نقاب کشود

به بین عروس چمن سر نموده طریقه خرام

پس چرا اوج علی حسن که از فکر شش

سحن بهر شه عرش برین گرفته مقام

رخش چو مهر و رخشان اوج غر و چشم

نشان سیم چو اختر جبین چو ماه تمام

مخبط فیضی که م بحر علم و کینه حکم

دلیل رش و تقا مادی خواص عوام

مدام سر خوشی روح معارف تحقیق

دام نغمه سر اسر محمد علام

به بین جبار و غزالش بصره تحقیق	به بین بدست و این غلامه سیر مرز حسا
بلطف فیض عیش فیض اهل جبار	بدست جو و عطا و سنگی بهر انام
شود چو طبله عطار عرصه امکان	بیاد خلقش اگر سر کند نیم خرام
مدام ظل بهایون او بود ممد و	بحق خیر انام و بحق آل کرام
نموده جیح کتابت چو محب تابنده	اصفیه صفیة منور مثال ماه تمام
بیاض و همه پر نور همچو عارض جو	سواد و همه مشکین چو زلف غیر فام
ز فیض طبع بهارین و ابر خامه او	گل نجات شگفته ز بهر نهال کلام
خریده است ز تحقیق عمق اقوال	سوز و فخر نهندش اگر بفرق انام
چشم منصف حق بین بلال عبد طرب	بقلب و جان معاند برنده همچو حسا
مشام خلق معطر شده بفضیل خدا	ازین چنین که شگفته در و اصول کلام
بغوص فکر رسا این لای تحقیق	بسک ضبط کشیده به بهرین نظام
بگفت خضر بگو بهر سالش از احقاد	ز بهر صوفیه که تالیف شد ز علم کلام

تمت بالتحیید

Sd. Major P. Kumar resident
of Katoa Singh Bag, Lucknow